

UNIVERSAL
LIBRARY

OU-232854

UNIVERSAL
LIBRARY

وَمَنْ يَتُوكْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

صلوة الرحمن

بفضل ایزدستان فیصله و الرحمن فایده و جهان و مستقیم که در بیان هر یک

ترجمه

تایید مولانا اکمل و فیاض اهل حافظ محمد عبده

میرزا محمد علی

در طبع صدق عینک الله جمیع

فصل پہلی بیچ و فراغ وضو کے	فصل دوسری بیچ بیان سنت کی	فصل تیسری بیچ مسححات کے	فصل چوتھی بیچ مسححات کے
فصل پانچویں بیچ غسل کے	فصل چھٹی بیچ بیان حیض کی	فصل ساتویں بیچ بیان نفاس کے	فصل آٹھویں بیچ استحاضہ کے
فصل نوین بیچ بیان احکام حیض کے	فصل دسویں بیچ بیان ورائض غسل کے	فصل گیارہویں بیچ سنت غسل کے	فصل بارہویں بیچ مسححات غسل کے
فصل تیرہویں بیچ بیان ارکان تیمم کے	فصل چودھویں بیچ بیان شرطون تیمم کے	فصل پندرہویں بیچ کیا دینی تیمم ساتھ دینی	فصل سولہویں بیچ طوٹنی تیمم کے
فصل سترہویں بیچ بیان کیا دینی اور سنت کے	فصل اٹھارہویں بیچ بیان بانی حوض کے	فصل انیسویں بیچ مسح موزون کے	فصل بیسویں بیچ بیان طوٹنی وضو کے
فصل اکیسویں بیچ بیان احکام نجاست کے	فصل بائیسویں بیچ بیان پانی کو ملنے کے	فصل تیسویں بیچ بیان جہوٹے خیر کے	فصل چوبیسویں بیچ بیان طہارت نجاست جہوٹے
فصل پچیسویں بیچ بیان ستر عورت کی	فصل چھبیسویں بیچ بیان استقبال قبلہ کی	فصل ستائیسویں بیچ بیان وقت نماز کے	فصل اٹھائیسویں بیچ بیان وقت نماز کے
فصل انیسویں بیچ بیان وقت مکروہ کی	فصل تیسویں بیچ بیان نیت نماز کی	فصل اکیسویں بیچ بیان نماز کی اور سجدہ شرطین	فصل تیسویں بیچ بیان واجب کی
فصل پچیسویں بیچ بیان طریقہ سنت کے	فصل چھبیسویں بیچ بیان مستحاضہ کی	فصل پچیسویں بیچ بیان مکروہات نماز کے	فصل چھبیسویں بیچ بیان سنتوں کی
فصل سیٹیسویں بیچ بیان سنتوں اور نوافل کے	فصل اسیٹیسویں بیچ بیان نماز وتر کی	فصل اوٹائیسویں بیچ بیان فاسد ہونی نماز کے	فصل پانچویں بیچ سجدہ و سہو کے
			فصل آٹھویں بیچ غلطی رتبی قراہ بیچ نماز کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سپاس بقیاس خداوند تعالیٰ عزت والی بزرگی کو کہ حسنی پیدا کیا ساری جہان کو ساتھ
حکم کن فیکون کی اور پھر نیست و نابود کرے لگا ایک تہہ سب کو کہ نجات و احد کی کوئی
پیدا نہیں رہی باقی زمین لگا اور پھر ساری عالم کو پیدا کر کے حساب کتاب برپا کی اور پہلے
ہر ایک بندے کی جدی جدی ساتھ انصاف کی پہنچا دیا اور موافق مراتب ہر ایک
بندے کی بہشت میں درجی عنایت فرما دیا لگا اور جو بندے کی خطا و ارتقا عذاب کی
ہوئی اللہ صاحب جہاں اور کون اپنی دریا کی رحمت سے بخشنی اور جہاں کی اوٹ کو عذاب کرے
کوئی اور سکا فراموش نہیں اور روزِ دُعا معدود و بحساب پیدا کرے سفینِ ذخائر اللہ بنین
مقبول بارگاہ رب العالمین یعنی احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ حکمی ہو
سے چراغ ہدایت کا بیج تمام عالم کی روشن ہوا اور او سکی وسیلہ سے امت گنہگار کی شفا
ہوئی اور اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمان ہدایتوں کو اور بدین اسلام کی ساتھ بعد اسی اور
محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آل اور اصحاب کے خاتمہ بالخیر کرے اور حشر کی دن

ساتھ تابع داروں اور ہونوگی ہی آمین یا رحم الرحمن اب جاننا چاہی کہ بنیاد اسلام کے
ایمان ہی یہ کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار کرنا اور زبان کی اور دلیں تصدیق کرنا
اور معنی اس کی یہ ہیں کہ نہیں ہی کوئی عبادت کی لایں مگر اللہ اور محمد رسول اللہ کی یہی ہو
اللہ صاحب کے ہیں واسطی راہ بتانی امت کے اور برحق جاننا سب رسولوں اللہ کا کہ ہجرت
ہوئی اللہ کی تھی اور اوپر کتابوں اور تباری ہوئی اللہ کی جیسی کہ توحید اور انجیل اور زبور اور
قرآن شریف ہی اور فرشتوں کو کہ پیدا کئی بندی اللہ کی ہیں اور یقین کرنا اور قیامت
والی کی کہ اوس دن سب کو معبودی اللہ جل شانہ کی حاضر ہو کر سارا حساب و کتاب دینا ہوگا
کہ ایک ذرہ کی برابر بڑائی اور بھلائی کسی نفس کی اوس سی پوشیدہ نہیں ہی بلکہ علم تک
وہ سب کی سب ہی بیچ و فرزل کی لکھ چکا ہی اور جاننا چاہی ستون اسلام کا تازی جیسا کہ
فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی الفرق بین العبد المؤمن و بین الکفر ترک الصلوة یعنی وقت
در بیان اسلام اور کفر کی ترک کرنا نماز کا ہی اس سی معلوم ہوا کہ ترک کرنا نماز کا کفر کو
پہنچاتا ہی چنانچہ یہ کترین ترجمہ اس حدیث کا منیۃ المصلیٰ سی ردبری سامعین کی ایک روایت
بیان کرتا تھا کہ برادر عزیز حافظ ولی اللہ فی کہا کہ اگر ترجمہ ساری کتاب منیۃ المصلیٰ
کا اردو زبان میں لکھا جاوی تو بہت لوگوں کو سائل نماز کی خوب یاد ہو جائیگی اور بیچ نماز
پر مبنی کی اونسے قصور نماز ہوگا اس واسطی کہ اکثر لوگوں کو سہو اور بھول نماز میں واقعہ ہو کر
ہی اور سبب دریافت ہو فی سائل کی بہت سی قصور اور خطائیں نماز میں کرنی
ہیں ہر چند کہ بعضی بزرگوں فی کئی کتابیں مثل مفتاح الجنۃ اور راہ نجات وغیرہ
اردو زبان میں لکھی ہیں اور اس سی عوام انسان کو بہت فیض ہوتا ہے
لیکن بہت سی صورتیں بھول اور سہو کی ایسی بیچ نماز کے واقع ہوتی ہیں
کہ ان کتابوں ذکر کی گئی سی وہ سبلی پاس نہیں جاتے اس واسطی اس کترین
اضاعت العباد حافظ عبد الرحمن بن حافظ

ترجمہ منیۃ المصلیٰ کا اردو زبان میں کیا اور بہت سی مسائل میں تفصیل اور تفصیل اور تفصیل
 اور اگر مسائل متفرق فتاویٰ عالمگیری سے نکال کر اردو زبان میں منہاج میں لکھا گیا
 کئی اور اس میں کتابیں فضیلین ترتیب دیکر ساتھ نام صلوة الرحمن کی مہموم کی
 کہ عوام الناس کو واسطی دریافت کرنی مسائل نماز کی آسانی ہو اسید نظر نور علیہ
 سی یہی کہ اگر کوئی سہو اور خطا بشریت سے ملحوظ خاطر مبارک کی گذری تو اسکو مہموم
 بشریت جانکر دروغ اصلاح نفروادین کہ عند اللہ غالی اجزی نہ ہوگا جس جانوائی مسلمانوں
 کہ فرضیت نماز کی ثابت ہی قرآن اور حدیث اور اجماع است سی اسطرح کہ قرطبا
 فی سورہ بقرہ میں حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ
 یعنی نگہبالی کرو تم اور سب نمازوں کی خصوصاً صبح کی نماز برابر اور گہری سو تم واسطی اللہ کے
 عاجزی اور خلوص اور ادب سے اور فرمایا اوسی سورہ میں اَقِمْوَا الصَّلَاةَ یعنی اگر تم
 نماز کو اور فرمایا سورہ نسا میں اِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا
 مَّوْقُوتًا ط معنی اسکی یہ ہیں کہ یہ نمازی اور جمیع مسلمانوں کی وقت مقرر کی گئی ہوئی
 اور فرمایا حق تعالیٰ نے سورہ روم میں فَنَسْتَحِیُّ اَنْ اللّٰهُ جِئْنَ تَمْسُوْنَ وَحِیْنَ تَقُومُوْنَ
 وَكُلَّ الْحَمْدِ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَحِیْنَ تَطْهَرُوْنَ ط معنی اسکی یہ ہیں
 کہ ہاں اللہ کی یاد ہی جب شام کرو تم اور صبح کرو تم اور اوسکی خوبی ہی آسمان اور زمین میں
 اور پہلی وقت اور جب دہر ہو پس اس آیت سے فرضیت نماز باج وقت کی ثابت ہی واسطی
 کہ تمسوں سے مراد ہی نماز مغرب اور عشا کی اور تمسوں سے مراد ہی نماز صبح کی اور عشا سے
 مراد نماز عصر کی ہی اور طہرون سے ثابت ہی نماز ظہر کی اور حدیث سے یوں ثابت ہی کہ
 فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی بَیِّنِ الْاِسْلَامِ عَلٰی خَمْسٍ شَهَادَةٌ اَنْ لَا اِلٰهَ
 اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَاَقَامَ الصَّلَاةَ وَاَتٰءَ الزَّكٰوةَ وَهَوَمَ
 شَهْرَ رَمَضَانَ وَحَجَّ الْبَيْتَ مِنَ الشَّطْرَاعِ اِلَیْہِ صَبِيْلاً ط معنی اس حدیث

یہ ہیں کہ بنا کیا ہی اسلام اور باریخ چیز کی ایک تہ یہ کہ گواہی دینا کہ ہمیں کوئی معبود سوا
 اللہ کی اور تحقیق محمد رسول اللہ کی ہیں اور پڑھنا نماز کا اور دینا زکوٰۃ کا اور رکھنا روزہ
 رمضان کا اور حج کرنا خانہ کعبہ کا جسکو کہ مقدور ہو یعنی خرچ راہ کا سوا ہی خرچ اہل و عیال کی
 اسقند کر حج کر کے ہر آدمی اور فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم لکل شیء علم و علم
 الا یمان الصلوٰۃ یعنی وہ پہلی چیز کی علامت ہی اور علامت ایمان کی نمازی اور فرمایا
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ عماد الدین فمن اقامہا فقد اقام الدین
 ومن ترکها فقد ترک الدین معنی اسکی یہ ہیں کہ نماز ستون دین کا جسکی قائم
 کیا پس مضبوط کیا دین کو اور جسکی نہ قائم کیا نماز کو پس ڈاڈین کو اور فرمایا پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم فی خمس الصلوٰۃ افترض من اللہ تعالیٰ علی العباد من احسن وھو ھن
 و صلواتہن الوقتھن وانتم کو عھن وسجودھن وحشوشھن کان لہ علی اللہ عھد
 ان یغفر لہ و من لم یفعل ذلک لیس لہ علی اللہ عھد ان شاء عفر لہ
 وان شاء عد بآہ معنی اسکی یہ ہیں کہ پانچ نمازین فرض کے ہیں اللہ فی اور بندہ کی حینہ
 فی اچھی طرح وضو کیا اور نماز پڑھی وقت پر اچھی طرح رکوع کیا اور سجدہ کیا اور عاجزی کی پس
 وہ پہلی اور اسکی اور اللہ کی ذمہ ہی بخشش کا اور جس بندہ فی نہ کیا یعنی اچھی طرح برادر کیا پس نہیں
 ہی وہ پہلی اور اسکی ذمہ عا ہی عشی اور عا ہی عذاب کری اللہ تعالیٰ کو اختیار ہی اور فرمایا پیغمبر
 الفرق بین العبد المؤمن و یکن الکفر ترک الصلوٰۃ یعنی فرق ہی درمیان بندہ
 مومن اور کفر کی ترک کرنا نماز کا اس سے معلوم ہوا کہ ترک کرنا نماز کا کفر کو پہنچا تا ہی اور اجماع امت
 اسبطور ہی کہ زمانہ پیغمبر خدا ہی امتک پر فرض ہوئی نماز کی کسی فی انکھانکی یعنی اسکی نصبت
 مستحق ہی اسکیو اجماع امت کہتی ہیں اور اجماع امت کی بڑی قوی دلیل ہی بعد قرآن اور حدیث کہ پہلا
 فرمایا پیغمبر خدا فی لا یجتمیع امتی علی الصلاۃ لے یعنی نہیں جمع ہوتی امت میری بڑی بعد امانت
 کہ وہ پہلی نماز کی شرطین میں پہلی طہنی نماز اور فرض میں اور رکوع اور سجدہ اور سجدہ اور سجدہ اور سجدہ

مکروہ میں پس بنا جا جائی کہ طہن نماز کی جہہ میں شرط پہلی باکی حاصل کرنا وضو و غسل سے
 شرط دوم و دوسری باکی کرنا سناست حقیقی کا یعنی جو ناست کہ بدن برگی ہو اسکا دور کرنا شرط
 تیسری ڈانٹ نہ غور کا شرط چوتھی موند کرنا طہن کے شرط پانچون بنت
 اور اگر بنا نماز کا شرط چوتھی نیت کرنی نماز کے بعد حاصل کرنا باکی وضو و غسل کے جب کہ موجود
 ہو و باقی اور مقدر ہو اور باکی اور جب کہ نہ باجا و باکی یا مقدر اور باکی اور موندن ہم کی
 اس میں شرط وضو و غسل کے فرض و مستحب اور مانتا ہی میں **فصل پہلی** در بیان
فرائض و خصلت بنا جا جائی کہ فرض وضو کی جار میں حدیث کے معنی میں
 الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمُوا إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَهُمْ وَأَيْدِيَهُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِهِمْ وَآذَانِهِمْ إِلَى الْاَكْحَامِ
 یعنی اکی یہ میں ای موندن جو صوف ارادہ کرو تم نماز کا
 اس میں موندن کو اور دونو ہونکو کہنوں سمیت اور مسح کرو تم سر کا اور ہر دم یا دونو کو موندن پس
 فرض مسح جو بنائی سر کی ثابت ہی اور حدیث ہی کہ روایت کیا اسکو غیر سنی شعبہ کی ان النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال قُمُوا إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأُذُنِيكُمْ إِلَى الْاَكْحَامِ
 یہ میں کہ غیر صلی اللہ علیہ وسلم شریف لائی اور ایک مقام کوڑ کی پس مناب کیا اور ہر وضو کیا اور
 کیا جو ہنائی سر کا اور موندن کا **فصل دوم** و دوسری **بیان سنتوں کی** لایقہ سنت کا یہی کہ
 پہلی دونو مات و ہود و پہنچون کہ نین بار فرما یا بتیمم صلی اللہ علیہ وسلم اِذَا سَأَلَكَ عَنْ كَلِمَةٍ مِنْ
 صَلَاةٍ فَلَا تَخْصِفْ يَدَكَ فِي الْاَنَاءِ حَتَّى تَغْسِلَهَا تَلَا نَا فَانَّهُ لَا يَدُ سِوَى اِيْنِ بَأْت يَدُ
 معنی اکی یہ میں جو صوف جاگی گوی تم ہر یک پیش الی ات چ بزن کی جب کہ نہ ہو کہ ہونکہ بزن یا سر
 کہ نہیں جانا کہاں گذری رہات اسکی اور ہم اللہ کی وقت کرنی وضو کی اور معصم یہی کہ سلم اللہ کی
 دوم مرتبہ ایک نفع استخار کرنی سے پہلی اور دوسری دفعہ بعد استخار کرنے کی اور
 کلمہ شہادت کا پڑھتے وقت دھونے ہر غصہ کے اور کلمہ شہادت کا یہ ہے اشھد
 اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اور باکی کرنا و رسول کی

درایا

حق بانی دیوی ناک کے بانی تک بانی جدا جدا اور پہنچا دی بانی کو اندر موچھوئی اور ہونے
 اور مسخ کری ڈاڑھی ٹنگی ہوئی کو اور خلل کری بشرط نجوم ڈاڑھی کی اور اگر نجوم ہوتو ہونے
 نیچے ڈاڑھی کے تمام جلد کو اور مسخ کری ساری سر کا ایک تہ اور صورت مسخ کی بہہ ہی کہ
 بانی سے دونو ہاتھ نکوتر کری پھر انکو ہٹی اور انکلی شہادت کو جدا کر کی تین اونکلیوں
 بانی کو آپس میں ملا کر پانی سے گدھی تک کینچ کر لاوی پھر کبھی دونو ہاتھ تیلوں کو دوطرف
 سر کی لاوی پانی تک اور مسخ کری پشت کا نوکا پٹیٹ انکو ہٹی کی سے اور مسخ کری
 اندر کا نوکی کلمہ کے اونکلی سے اور مسخ کر دنگا کری جدی بانی سے اور کہا بعضوں کے جدا ہونے
 لینا مستحب ہے اور خلل کری اونکلیوں ہاتھوں اور پانوں سے اور دھوی سب اعضا و تن کو
 تین مرتبہ اور نیت کری وضو کی اور ترتیب کری وضو میں جیسا کہ ذکر کیا ہمیں اور علی اعضا
 وضو کو اور پی در پی دھوی اعضا وضو کہ فصل تیسری سچ بیان مستحبات
 وضو کی مستحب ہے کہ تیاری کری وسط نماز کی پہلی وقت سے اور ہتھو کری دھین
 طرف قبلہ کی یا بائیں طرف اور قبلہ کو مونہہ اور پشت کر کے نہ بیٹھی اور فرق سے رکھی دونو
 ہاتھوں کو وقت ابدست کی مگر جب کہ روزہ سے ہو تو کم فرق سے رکھی اسو اسطی کہ اندیشہ ہی
 کہ اندر مقصد کے بانی نہ جاوی اور دھوی مقام نجاست کو اگر جبہ نجاست ہی ہونے ہی
 جاگہ سے اور اگر پہی ہوا ہی جاگہ سے اور نہ ہو بقدر درہم کی تو دھونا اسکا سنت ہی
 اور اگر سو بقدر درہم کے تو دھونا اسکا واجب ہے اور اگر سو زیادہ درہم سے تو دھونا اسکا
 فرض ہے اور دھوی یہاں تک کہ خوب پاک کرے اور دھونی میں اور ڈھیلے یعنی میں
 کچھ گنتی سنت نہیں ہے اور پونجی اسکو ساتھ بارہ کپڑے کی بعد دھونی کے پہلے
 کپڑے دھونی سے اور اگر کپڑا موجود نہ ہو تو پونجی اسکو سات ہی اور ڈھانی سر عورت
 کو جب کہ فراغت ہووی اور وضو کرے بی دوسری کی عدد سے یعنی وضو کرنے میں بانی او
 آدمی ہی نہ دگوائی اور تکرار دیکھ کہ وضو کری اور نہ تا کری بنا کی اور کلمہ شہادت کا پڑھتے دیکھو ہر عضو کے

اور دہائین پڑھی جو حدیثوں میں روایت ہیں اور کلی کری دامنیت ہات سی اور ناکین
 بانی کو پہنچاوی دامنیت ہات سی اور ناک صاف کری با مین ہات سی اور سوک کری اور
 اگر سوک موجود نہ ہو دی تو اوٹنگلی ہرانی کفایت کرتی ہے اور مبالغہ کرتی سیج کلی
 اور ناکین بانی پہنچانی کے مگر روزہ کی دن کہا بعضی علما نے کہ مبالغہ مراد ہی غوغا سی
 اور کہا صد شہدانی مبالغہ کی معنی زیادہ کرنا بانی کا سیج موندہ کی یہاں تک کہ موندہ ہر جا
 اور بانی پہنچانا ناکین یہاں تک کہ پہنچی بانی با نسی تک اور وقت مسیح کی اوٹنگلی سیج
 دو نوٹسوراج کا نوٹ کری اور وقت دہونی با نوٹے خلال کری سیج اوٹنگلیون با نوٹ
 کی جھوٹی اوٹنگلی ہات سی اور ہیری انگوہی کو اگر ہو ڈسلی سیج اوٹنگلی کے اور اگر ہو
 انگوہی تنگ ہو پیرنا اوٹکا فرض ہے سیج ظاہر روایت کی ذکر کیا ہی اسکو سیج محیط کی
 اور ظاہر کٹی مین جو با سیج کتابین تصنیف امام محمد کی مین اور نہ زیادہ خرچ کری
 بانی اگرچہ ہو اور کناری نہ جاری کے مجاہد اس حدیث کی سُبُلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّى الْمُضَوِّعِ إِسْرَافٌ فَقَالَ لَعَمْرُؤُا كُنْتُ عَلَى صِفَتِهِ نَهْضُ جَارٍ
 مَعْنَى اسکی یہ مین کہ بوچی گئی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کیا سیج وضو کی اسراف ہی فرمایا
 اگرچہ ہو دی اور کناری نہ جاری کی اور نہ کمی کری سیج یعنی بانی کی اور نہ ڈالی بانی
 مستعمل وضو کا سیج برتن بانی کی اور پھر کہی وضو کی برتن کو بانی سی دوسری وضو کی سطلی
 اور پڑھی وقت تمام ہوئی وضو کی اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ
 وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ط
 معنی اسکی یہ مین اسی جہت سے کہ جو کچھ توبہ کرنیوالوں میں سے اور کہ جو کچھ باکی جا مین والوں میں
 سی اور کہ جو کچھ نیک بندے دین میں سے وہ نیک کہ نہ اوٹو ڈر ہی اور نہ غم ہی اور پڑھی بعد
 فراغت ہوئی وضو کے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ حَمدُ
 لَا شَرِيكَ لَكَ وَاسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مَعْنَى اسکی یہ مین

پاکی ہی چھو کہ ای اللہ ساتھ لڑائی نہ کی اور گواہی دینا ہو نہیں بہہ کہ نہیں کوئی مسجد سوائے
 اور تو اکیلا ہی اور نہیں کوئی شہر اشرک ہے اور خشیش پلہ تہا ہون بچہ سی اور رجوع کرنا ہون ط
 تیری اور گواہی دینا ہون کہ محمد رسول اللہ بندہ تیری ہیں اور رسول تیری بہ تیری اسماء کی طرف
 موبہ کر کے اور بعد اس کی سورہ انا انزلنا قرآن رتبہ پڑھے اور بانی سچا ہوا دعو کا بیوی اور بہر کی
 اَللّٰهُمَّ اشْفِیْ بِشِفَاكَ وداوئی بَلِّغْ اَعْمٰی اَنْتَیْ مِنْ بِلَادِکَ و اعشغنی مِنْ اَسْوَالِ
 دُعا کا معاضد و الا و حجاج معنی اس کی یہ ہیں کہ ای اللہ شفا دی چھو کہ ساتھ شفا دی گئی اور
 وداوی میری تین ساتھ وداہی کی اور ضرورتی دی چھو کہ اپنی سی اور سچا چھو کہ ہون سے
 اور بیلہ ہون می اور دیکھو لہی اور مکر رہی بانی پدیا کھڑی ہو کر گر بانی وضو کا اور ضرر کا دست
 ہی اور ہی و فعل لیکن مکر وہ وقت میں نہ پڑھی اور ضرور وضو اڑہ کرے **فصل چوتھی**
بیج بیان مناسی وضو کی بیج ہی استنجا کرنی وقت موبہ کرنا طرف قبلہ کے
 اور نہ کہولی شرمگاہ اپنی کو آگ کی کسی کے اور استنجا کرنا بانی سے بہر ہی اگر مدیر آوی اکیلا
 مکان اور اگر نہ مدیر آوی مکان کنارہ کا تو کفایت کرنا ہی استنجا کو ڈھیلون سے
 اور نہ کہولی شرمگاہ اپنی کو جب تک کہ نہ باوی بجاست کو زیادہ درہم سی اور جو زیادہ
 درہم سی تو ضروری کہولنا اس کا واسطی استنجا کرنی بانی کے اور شارح صلب لکھا ہی اس
 مقام پر کہ کہولنا شرمگاہ کا کسی حالت میں درست نہیں ہے اس واسطی کہ بہ حرام ہے اور
 کہا بزاز سی لی کہ جو نہ باوی مکان اکیلا تو پھوڑی استنجا کو اگر جب نہ جاری رہو اس واسطی کہ
 نہیں مقدم ہی اور برائے کی اور کہا قاضی خان نے جو کہولیکا شرمگاہ کو واسطی استنجا کے
 تو فاش ہو جائیگا یہ قصد بق کلام علی کے اور نہ استنجا کر ہی و اپنی ہاتھ سے یا ساتھ
 اناج اور گو براور ٹیکری اور اینٹہ اور ہڈی کے اور کوئلہ اور جو خر کہ غذا جانور کے ہی اور
 ملکیت غیر کیسی منع ہی اور تو کنا اور ناک شکرنا بیج بانی وضو کے منع ہی اور نہ زیادہ
 کری اور نہ کم کرے و ہوتا میں بار سے بیج وضو کے اور کم و بیش سے نکر سے بیج وضو کے

ذہنی اعضا و عضو کے اور نہ بانی مارے سختی سے اور نہ منہ کی وضو کرنی وقت اور آنکھوں
 بند نہ کرے اسی طرح کہ سوکھی نہ بنیں ہونٹ اور نہ بونچھیں اعضا و عضو کی اوس گٹری سے
 کہ بونچھایا اسی شرمگاہ کو اور نہ ہونک بانی وضو کو **فضل باسچوین بیچ بیان غسل**
 کی نسبت غسل کا لگانا منی کا ہی شہوت سی کو دکر سب کے نزدیک مگر عدا ہونا منی کا
 اپنی جگہ سے ساتھ شہوت کے اختلاف ہی بیچ اسکی بہ کہ غسل کی حاجت والی اگر
 بکڑا ذکر کو اور نکلی منے بعد جانی رہنی شہوت لگی تو وجہ ہی غسل کرنا اور اسکی نزدیک
 امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور نہیں واجب ہے غسل نزدیک ابو یوسف کی سبط
 غسل واجب نہ ہی بیچ داخل کرنی دونو سوراخوں کو اور بچھو مرد کی ہو یا عورت کے جو شہوت
 کا اندر ہو دی سپیدی ذکر کے انزال ہو یا نہ ہو واجب ہے غسل کرنی والی اور کردانی والی پر
 لیکن کرنا بیچ قبلی یا دبر جانور کے اور مردہ انسان کے اور لڑکے نابالغ کو نہیں واجب ہے غسل
 جب تک کے انزال نہ ہوا اگر انزال ہو تو واجب ہے غسل کرنا اور ذکر کیا ہی بیچ کتاب سفیجی
 کی کہ اگر جماع کرے لڑکے سی تو واجب ہے غسل کرنا اور سبط لڑکا نابالغ جماع کرے
 عورت نابالغ سی تو نہیں واجب ہے غسل کرنا لڑکے پر لیکن بچہ لکھا تھا اور اسکی تین واسطے
 جو بکڑے غسل کے اور واجب ہوگا غسل اور عورت نابالغ کی اور اگر جماع کیا نابالغ نابالغ
 لڑکے سی واجب ہوگا غسل اور مرد کے اور نہیں واجب ہوگا اور عورت نابالغ کے اور
 اسبط حکم بیچ حیض اور نفاس کے مسئلہ جو شخص حصہ کا جا اور بایا اوسنی اور
 بچھوئی اپنی کے بڈان اپنی کے تری اور باد ہی اوسکو اخلام پہا اگر یقین ہو اوسکو کہ منی
 ہی باندی ہی یا شک ہو کہ منی ہے یا ندی ہی تو ان یقین صورتوں میں واجب ہے غسل اور
 اور اگر یقین ہو اوسکو کہ ندی ہے پس نہیں ہی غسل اور اسکی اور اگر نہیں یا د ہی ہو کہ خدام
 مسئلہ اگر ایک شخص جاگا اور بایا اوسنی بیچ سوراخ ذکر کے تری اور نہیں یا د ہو کہ خدام
 اگر ذکر اوسکا کہڑا تھا پہلی سونی سے تو نہیں ہی غسل اور اسکی اور اگر تھا ذکر نہیں ہو اور اسکی

غسل ہی واسطی احتیاط کی ساتھ اسکی فتویٰ دیا ہی بعضی مشایخ نے یہہ اسوقت ہی کہ
مرد کھڑا ہو کر سویا یا بیٹھ ہوئی لیکن جسوقت سویا ہو پہلو پر یا یقین ہو اسکو کہ منی ہی
بس اوپر اسکی واجب ہی غسل کرنا ذکر کیا گیا ہی یہہ مسئلہ بیچ کتاب محیط کی اور ذخیرہ
کی ہی اور کہا شمس لامعہ حلوائی کی کہ اکثر واقعہ ہوتا ہی یہہ اور لوگ اس سے غافل ہیں مسئلہ
اگر احتلام ہو اور نہ نکلی کوئی چیز پس نہیں ہی اور اسکی غسل اور اگر احتلام ہو وہی عورت
کو اور نہ نکلی اور سے کوئی چیز تو نہیں ہی اور اسکی غسل اور کہا امام محمد نے اور اسوقت
کی غسل واسطی احتیاط کی اور فتویٰ دیا ہی ساتھ اسکی بعضی مشایخ نے مسئلہ اگر جماع
کیا یا احتلام ہوا پس غسل کیا پہلی اس سے کہ منیاب کیا یا سو یا راستہ جلاہر لقمہ نکلا منی کا
تو واجب ہوا اور اسکی غسل کرنا دوسری مرتبہ نزدیک بوجیفہ اور خمد کی لیکن خلا
ہی ابو یوسف کی مسئلہ اگر ایک عورت نے جماع کروا کر غسل کیا اور بہر اسکی
فرج سے منی مرد کی باہر آوی نہیں غسل اور اس عورت کی نزدیک کسی مسئلہ اگر ایک
شخص نشہ والہ حالت نشہ سے ہوش میں آیا اور دیکھا منی کو پس اور اسکی غسل سے اور
اگر آیا اسنی ندی کو پس نہیں اور اسکی غسل اور یہہ ہی حکم ہونش کا ہی مسئلہ اگر
دو شخص مرد اور عورت ساتھ سوئی تھی اور بعد جائنتی کی اوپر تلبہ کی باہی منی اور یا دیر
اون دونو کو احتلام اپنا پس واجب ہے اور اون دونو کی غسل کرنا واسطی احتیاط کی اور
کہا بعضی علما نے کہ اگر ہی منی پڑی ہوئی بکھوئی پر دراز جیسو طور پر کہ دہر ہوئی ہی پس واسطی
مرد کی ہی غسل کرنا اور اگر ہی منی گولی پس اسطورت کی ہی غسل کرنا اور کہا بعضوں نے
کہ دیکھی گاڑ بہ منی کا اور تلبہ منی کا اگر ہی گاڑ ہی منی تو واسطی مرد کی ہی غسل کرنا اور اگر
ہی بتلی منی تو واسطی عورت کی ہے غسل کرنا اور کہا بعضوں نے اگر ہی سفید اور گاڑ ہی تو مرد کو
غسل واجب ہے اور اگر زرد اور بتلی منی ہی تو عورت کو غسل واجب ہے فصل
چھ بیچ بیان اون خوتون کے

مسئلہ اگر مرد اور عورت ساتھ سوئی تھی اور بعد جائنتی کی اوپر تلبہ کی باہی منی اور یا دیر

کہ آئی ہین جسم عورتوں بالہ سی اور وہ تین قسم ہین حیض اور نفاس اور سہنض
 اور بیچ اس باب کے چار فصلین ہین فصل اول بیچ بیان حیض کی اس طرح بیچ فتح القیر کے
 لکھا ہی کہ اگر دیکھی عورت خون کو دیر سی پس وہ حیض نہیں ہی اور سہنض ہی کہ غسل کری بعد
 بند ہونی تو کی مسئلہ بیچ خلاصہ کی لکھا ہی کہ ہونا حیض کا موقوف ہی اوپر کرنی بات کے از انجملہ
 ایک وقت ہے کہ ابتدا اس کی نو برس کی عمر سی یا اس تک ہے یعنی اگر نو برس سی کہ عمر کی لڑکی من
 دیکھی تو وہ حیض نہیں ہی بلکہ باری ہی اور جو خون کہ رحم سی ہندی مرض کی سبب درو ہو کہ اگر
 وہ ہی حیض نہیں ہی اور اس طرح بیچ علاج کی ہی کہ اندازہ ایاس کا پختن برس تک ہے اور اوپر سیکر
 فتویٰ ہی اور اس طرح بیچ خلاصہ کی ہی کہ اگر دیکھی خون بعد سن ایاس کی یا پہلی نو برس کی عمر سی تو حیض
 نہیں ہوگا موافق غایہ مذہب کے اور اختیار کیا گیا ہی کہ اگر دیکھی خون بعد سن ایاس کے بہت ترنخ تو دہر
 حیض کی ہوگا اس طرح بیچ شرح جمع کی ہی کہ وہ تصنیف ابن ملک کے ہی دوسرے سبب ہونا حیض کا موقوف
 ہی اوپر اس کی کہ بیچ خون بیچ خارج نگاہ اگر چہ کئی خون سبب کرنی کرسف کی اور کرسف اس کو کہتی ہن
 کہ عورتین تہو اس کا پڑا بہت کرسف فوج داخل کی کہہ کر اوپر اس کی گدی باز دہی ہین و اسلی احتیاط
 خون کی اور فوج داخل سورخ فوج کو کہتی ہن اور فوج خارج اوس مقام کو کہتی ہین کہ جو فوج داخل
 کی باہر کا مقام سی پس اگر ہی کرسف جالی در میان خون اور فوج کی یعنی سبب فی کرسف کے
 خون باہر ہین یا فوج خارج تک تو ہی حیض کا حکم نہیں ہوگا مسئلہ اگر عورت پاک فی دیکھا خون پر
 کرسف کی پس حکم کیا جاویگا حیض کا اوسکو وقت کہ کرنی فوج سی کرسف کو مسئلہ حیض والی عورت
 جب نہ پاوی اثر خون کا اوپر کرسف کے تو حکم کیا جاویگا اوسکو ساتھ قطع ہونی حیض کی جس وقت کہ
 کہ لکھا ہی کرسف اوپر فوج کی اس طرح بیچ شرح وقایہ کی ہی اوہنا خون کا کچھ ترنخ نہیں ہی اس طرح
 خلاصہ کی ہی تیسرا سبب ہونا حیض کا موقوف ہے اوپر چہ رنگو مکی ایک سیاہ اور دوسرا ترنخ اور
 تیسرا زندہ اور سو تہا سبز دریا پخوان گدلا اور چنی میلا مسئلہ بیچ کتاب نہایہ کی لکھا ہی کہ اگر
 دیکھی عورت سفیدی خالص اوپر لڑکی کی جب کہ کہ تری پس جبکہ خشک ہوئی تو رد ہو جس حکم

پس حکم اوسکا حکم سفید پناہی مسئلہ اگر دیکھی سُرخ یا زردی تر لیکن خشک مہیشی سفید ہو جا کر
 پس اعتبار کیا جاوی گا اوسکا اوسوقت کہ نعلی یعنی وقت نعلنی کی کہ صبح تہی یا زرد تہی او نہیں
 اعتبار کیا جاویگا نیز اوسکی کا یہ مضمون تحفیں کا ہی چوتھا سبب بعض موقوف ہی اوپر
 مدت حیض کی اور کثرت مدت حیض کے تین دن اور تین رات میں پنج نماہر روایت کے اور اسطرح
 پنج تہین کی ہی اور نہایت مدت حیض کی دس دن اور دس راتیں میں اسطرح پنج خلاصہ کی
 پانچواں سبب موقوف ہے حیض کا کہ فارغ ہو رحم اوسکا حل ہی اور نہ وہ خون پنج مدت ہلر کی
 یہم پنج سراج الوداج کی ہی اور کثرت مدت ہلر کی پندرہ دن میں اور زیادہ مدت ہلر کی حد نہیں اور
 ہلر اوسکو کہتی ہیں کہ بعد بند ہونی حیض کی پاک رہی دوسرے حیض تک مسئلہ اگر حیض والی عورت
 ہلر دیکھی پنج مدت حیض کی پس وہ داخل حیض کی ہی مثلاً ایک عورت کے عادت حیض کی چار روز
 میں اور اوسنی دوزخ خون دیکھا اور تین روز پاک رہی بہر تین روز خون دیکھا اور ایک روز پاک رہی
 پس یہم چار روز کے پنج دنوں عادت حیض کی جو پاک رہی یہم دن بھی داخل حیض کی ہیں اور
 کہ عادت حیض اوسکی کی نہ روز تہی اور اوسکو ہلر متخل کہتی ہیں پس یہم روایت امام محمد کی ہے
 ابی حنیفہ سی کہ ہلر متخل وریان دو خون کی اگر ہی کم پندرہ دن سی تو نہ جدا کیا جاویگا جیسی کہ
 ایک عورت کو خون حیض کا آجکی دن موقوف ہوا اور بہر چودہ دن کی بعد خون آیا تو وہ داخل
 ہلر کی ہوگا اسوا سطلی کہ کثرت مدت ہلر کی پندرہ دن میں یا ایک عورت کی عادت حیض آئی کی چہ دن
 کی بہی اور اوسکو بارہ دن تک خون آیا تو حکم کیا جاویگا اوسکو کہ یہم چہ روز حیض کی رہی او چہ روز
 استحاضہ کی رہی اور اگر چہ روز کی عادت والی کو دس روز خون آن کر موقوف ہو جاوی تو
 وہ دس دن داخل حیض کی ہوگی اس دس دن کی مدت میں برابری کہ ابتدائی حیض والی کو بارہ دن
 تک خون اوی تو حکم کیا جاویگا اوسکو کہ دس دن حیض کی رہی اور دو دن داخل استحاضہ کر دے
 اسوا سطلی کہ نہایت مدت حیض کی دس دن میں اور کثرت شاخین فی فتویٰ دیباہی ساتھ روایت
 ابو یوسف کی اسوا سطلی کہ یہم ہی اوپر فتویٰ دینی والی اور فتویٰ یسینی والی اسطرح پنج تہین اور

اور زابہ کی ہی اور ساتھ ایک فتویٰ دیا گیا ہے اوبیچ کتابچہ کی لکھا ہے کہ اگر تہا و زکری دس نمبر
 پس پھر اور خون و دونوں داخل حیض کی ہیں برابر ہے کہ ہوتی ابتدائی حیض والی یا عادت حیض والی اگر
 تہا و زکری خون فی دس دس پس چھ حق ابتدائی والی کی دس دس پس چھ حق ابتدائی والی کی دس
 دن حیض کی رکھی جائیگی اگر ہی خون چھ دنوں حیض کی تو داخل حیض کی ہوگی اگر ہی خون چھ دنوں
 پھر کی تو داخل پھر کی ہوگی اس طرح چھ سراج الوداع کی ہی پس حیض کی دنوں نماز پڑھی اور روزہ
 مگر جبکہ حیض کی مدتی فراغت ہوئی تو نماز کو قضا کرے اور روزہ جسد کہ حالت حیض میں کہانی
 ہوں اونکی قضا کرے اور سکا سبب ہے کہ پہلی جبکہ حضرت تھو رضی اللہ عنہا کو چھ نماز کی حیض آئی تو
 اونہوں فی حضرت آدم علیہ السلام سے پوچھا کہ نماز اکر دن یا نہیں چنانچہ حضرت آدم فی مہاجر
 علیہ السلام فی حق تعالیٰ سے عرض کی حکم ہوا کہ نماز پڑھی چھ مدت حیض کی پھر بعد چند روز کی حضرت
 تھو اکو خون حیض کا آیا تو اونہوں فی حضرت آدم علیہ السلام سے واسطی روزہ کی پوچھا حضرت آدم
 اوسے قیاس پر روزہ کو بھی منع فرمایا پس جب کہ حضرت تھو حیض سے پاک ہوئیں تب حکم جناب تعالیٰ
 کا واسطی قضا کرینی روزہ کی آیا پھر حضرت آدم فی جناب باری سے عرض کی کہ واسطی قضا کر فی نماز کی
 تو حکم نہوا جواب آیا کہ نماز کو چھ حالت حیض کی بھی منع کیا تھا سو واسطی اوکی قضا کا بھی حکم نہیں
 اور روزہ کو تو فی اپنی طرف سے حکم منع کا کیا سو واسطی اوکی قضا کا حکم ہوا ہی مسئلہ اگر کوئی عورت
 کبیشہ جاری رہنی خون کی یا بسبب موقوف ہوئی خون کی کسی عارضہ سے گنتی حیض کی بہول جاوی
 یعنی بہہ یا دس ہی اوکو کہ خون حیض کا گنتی دن آتا تھا لیکن یہہ یا وہی اوکو کہ مہینی میں ایک مرتبہ
 حائض ہوتی تھی تو اس صورت میں چاہی اوکو کہ موقوف کیا کری نماز تین دن تک چھ دنوں
 شروع ہوئی اوس خون کی جو ہمیشہ جاری ہی سو واسطی کہ چھ تین دن شروع کی یعنی حیض کا ہی
 اور بعد اوکی سات روز تک واسطی ہر نماز وقتی کی غسل کیا کری بشبک واقع ہوئی در میان حیض
 اور پھر اہر خروج حیض کی پھر بعد اوکی میں روز تک ہر نماز وضو سے پڑھا کری سو واسطی کہ چھ ان میں
 روز کی یعنی پھر کا ہی بہہ مضمون بحوالہ اربعہ سے لکھا ہے مسئلہ اور اس طرح چھ بحوالہ اربعہ کی لکھا ہے

کہ اگر بھول جاوے کسی عورت کتنی حیض کی اور طہر کی دونوں یعنی یہ یا دہنیں اوسکو کہ خون حیض کا
 کتنی دن آتا تھا اور کتنی دن پاک ہوتی تھی تو اس صورت میں یہی چاہی کہ موقوف کیا کری نماز تین دن تک
 ابتدائی شروع ہونی اسی خوشی کہ جو ہمیشہ جاری ہی بسبب تین ہونی حیض کی اور بعد اوسکی
 روز تک غسل کیا کری واسطی ہر نماز کی بسبب واقع ہونی درمیان حیض اور طہر اور خروج حیض
 پہر بعد اوسکی گیارہ روز تک ہر نماز وضو کی پڑھا کری اسواسطی کہ بیچ آٹھ روز کی یعنی طہر کا ہی
 اور بیچ تین روز کی شک حیض اور طہر کا واقع ہی پس بیچ اون آٹھ دن کی جامع ہی ناو نہ کو درست
 ہی اسواسطی کہ یہ آٹھ دن یقین طہر کی ہیں اور بیچ تین دن کی فرض نماز پڑھی اور جامع درست نہیں
 اسواسطی کہ احتمال حیض کا ہی بعد اوسکی واسطی ہر نماز کی غسل کیا کری مسئلہ اگر عورت بیست
 جاری رہی خون استحاضہ کی کتنی حیض کی دنوں کی بھول گئی ہو یا یہ یا وہاں اوسکو کہ طہر کی دن
 میری پندرہ دن میں تو چاہی اوسکو کہ موقوف کری نماز تین دن واسطی یقین بی بی حیض کی
 اور بعد اوسکی سات روز تک واسطی ہر نماز کی غسل کری اسواسطی کہ شک ہے درمیان حیض اور طہر
 اور خروج حیض کی پہر بعد اوسکی پندرہ دن تک واسطی ہر نماز کی وضو کیا کری اسواسطی کہ بیچ
 ان پندرہ دن کی آٹھ روز یقین طہر کا ہی اور بیچ تین دن کی شک حیض اور طہر کا ہی پہر ایک روز یقین
 طہر کا ہی اور پہر تین دن شک حیض اور طہر کی ہیں بعد اوسکی واسطی ہر نماز کی غسل کری جب تک کہ
 عارضہ باقی رہی اسواسطی کہ اب کوئی ایسا وقت نہاں رہا کہ جس میں شک نہ درمیان حیض اور طہر
 اور خروج حیض کی خلاصہ یہ ہے کہ اگر شک نہ درمیان حیض اور طہر یا یقین طہر کا ہو تو ان دونوں
 صورتوں میں وضو کر کی نماز پڑھی اور اگر یقین ہو حیض کا تو موقوف کری نماز کو قطعی اور اگر شک نہ
 درمیان حیض اور طہر اور خروج حیض کی مینی یہ شک نہ کہ یہ دن حیض کی ہیں یا طہر کی ہیں یا
 یہ وقت خارج ہونی حیض کا ہی تو اس صورت میں ہر نماز غسل سی پڑھی یہ مضمون بجا الرایق کا
 مسئلہ اور اگر جائز ہی کہ حیض کی دن تین میں یا چار میں اور طہر کی دن یا دہنیں کہ کتنی روز طہر
 رہتا تھا تو اس صورت میں چاہی کہ موقوف کری نماز تین روز یا چار روز تک ابتدائی شروع اوس

خون کی کہ جو جاری ہی ہمیشہ بسبب یقین ہونی حیض کی پہر نماز پڑھی پندرہ روز تک ہر وقت ساتھ
وضو کی بسبب یقین ہونی طہر کی اور پہر تین روز نماز پڑھی ساتھ وضو کی بسبب دو ہونی بیچ حیض اور
طہر کی پہر بعد اس کی ہمیشہ غسل واسطی ہر نماز کی کیا کری اس واسطی کہ شک و واقع ہی بیچ خارج ہونی
حیض کی ہر وقت اب اور کوئی وقت ایسا نہیں رہا کہ شک سے خالی ہو مسئلہ اگر جانتی ہی ایک
عورت کہ حیض نہ ہو مہینی میں ایک مرتبہ آتا تھا اور یہ یاد نہیں کہ اول مہینی میں یا آخر مہینی میں
آتا تھا اور کتنی حیض کی ہی یاد نہ ہو تو اس صورت میں چاہی اس کو کہ تین روز ابتدائی شروع آتی
خون کی کہ جو جاری کہی ساتھ وضو کی نماز پڑھی اس واسطی کہ یہاں شک ہے اس کو کہ یہ کہ طہر کی دن
میں یا حیض کی دن میں پہر سات روز تک واسطی ہر نماز کی غسل کری بشک ہونی حیض اور طہر
اور فروغ حیض کی اور پہر وضو کیا کری واسطی ہر نماز کی آخر مہینی تک اور غسل کری الگ تہ
وقت تمام ہونی مہینی واسطی خارج ہونی حیض کی اس واسطی کہ بیشک عشرہ اول اور عشرہ آخر
میں ہی نہ بیچ عشرہ درمیان کی یہ مضمون بحر الرائق کا ہی مسئلہ دور البطح بیچ بحر الرائق
نہا ہی کہ اگر عورت جانتی ہو کہ حیض کی سیری چار دن میں یا پانچ دن میں اور یہ نہ جانتی ہو
کہ شروع حیض کب سی ہوتا تھا تو اس صورت میں پڑھی نماز تین روز ابتدائی مہینی میں ساتھ وضو
ہر وقت اس واسطی کہ شک ہے اس کو درمیان حیض اور طہر کی اور بعد اس کی غسل کری واسطی ہر نماز کی
شایدیش روز تک اس واسطی کہ یہاں شک ہے بیچ ہر ساعت کے تمام ہونی حیض کا مسئلہ اور بیچ
بحر الرائق کی لکھا ہی کہ جو عورت بول گئی ہو کتنی حیض کی اور موضع حیض کا یعنی یہ یاد نہیں اور
کہ حیض نہ ہو کتنی دن رہتا تھا اور کب سے شروع ہوتا تھا بسبب جاری ہونی خون تہاضہ کی تو اس
صورت میں چاہی اس کو کہ شکل کری درمیان حیض اور تہاضہ کی اور جو جب شکل کی بیچ دن
حیض کی نماز وقت نہ کری اور بعد تمام ہونی دنوں حیض کی غسل کری اور پہر نماز ساتھ وضو
پڑا کری اور اگر شکل میں حیض اور تہاضہ کی دن تقریباً سکین تو اس صورت میں واسطی ہر نماز
غسل کری ہمیشہ اور پڑھی غسل سی فرض اور واجب لیکن نہ پڑھی صفت اور نفل اور نہ پڑھی

قرآن شریف یا ہر نماز کی اور ماہیت لگاوی تو ان شریف کو اور نہ داخل ہو چھ مسجد اور حکم روزہ کا
 واسطی او کی یون ہی کہ روزہ رکھی بیچ ساری مہینی رمضان کی بسبب گناہ پاک ہونی ہر دن کی
 یعنی ہر روز گناہ پاک ہونی کا ہی اور بعد رمضان کی قضا کر کے بیٹل روزہ اور نزدیک بعضوں کی
 یا بائیس روزہ قضا کر کے اور احتیاطاً مہینہ ہی مگر حکم واسطی اوس عورت کی ہی کہ آتا ہو اور
 حیض بیچ ہر مہینی کی ایک دفعہ اور جو عورت کو بیچ ہر مہینی کی دو دفعہ حیض آتا ہو یعنی بیچ
 اول مہینی کی اور آخر مہینی کی تو وہ عورت قضا کر کے بعد رمضان کی تیسرے روزہ اور نزدیک
 بعضوں کی چہر تیس روزہ اور احتیاطاً مہینہ ہی فصل ساتون بیچ بیان نفاس کی ہے
 نفاس ایک خون ہی کہ آتا ہی بعد پیدا ہونی بچہ کی اگر پیدا ہو چکے ایک رکعت اور نہ آوی خون
 تو نہیں واجب ہے غسل اور او کی نزدیک ہے یوسف کی اور ایک روایت امام محمد سی مہینی
 واجب ہے غسل اور او کی اور بیچ مفید کی لکھا ہی کہ یہ صحیح ہی لاکن واجب ہے اور او کی
 وضو کرنا بسبب نکلنے نجاست کے ہمراہ بچہ کی اسطرح بیچ تبین کی ہی اور نزدیک امام حنفی کی واجب
 غسل کرنا اور اگر نہ مشایخ فی قول ابی حنفہ کو اختیار کیا ہی اور صدر الشہید فی سہ ماہیہ قول
 ابی حنفہ کی فتویٰ دیا ہی اور اسطرح بیچ محیط کی ہی اور کہا ابو علی دقاق فی کہ اختیار کیا
 ہستی اسطرح بیچ محضرات اور بیچ جو ہر روزہ کی لکھا ہی اور بیچ فتاویٰ کی ہی کہ صحیح یون ہے
 مسئلہ اگر نکلی بچہ زیادہ آدھی مقام فرج سی پس وہ ہوئی نفاس والی اور اگر نکلا بچہ
 کم آدھی سی تو نہیں ہوئی نفاس والی مسئلہ اگر کاٹا جاوی بچہ بعد نکلنے زیادہ آدھی سی تو
 وہ نفاس والی ہوئی اور اگر کاٹا گیا بعد نکلنے کم آدھی کی تو نہیں ہوئی نفاس والی مسئلہ
 اور اگر سقط ہووی حمل اور صورت بعضی عضو اسکی مثل تا خون یا بال یا اونٹلی نبی ہوئی
 نکلی پس وہ ہوگی یہ مضمون تبیین کا ہی اور اگر نہ ظاہر ہو کوئی چیز بیدایش بچہ سی مثل اونٹلی
 یا ناخون یا بال کی یعنی ابھی بوٹر گوشت کا ہی یا خون ہی جا ہوا تو نہیں ہوئی نفاس والی
 مسئلہ اگر دیکھی خون قبل سقط حمل کی پس اگر ظاہر ہی اوس خوشی کوئی عضو بچہ سی تو نفاس

والی اور اگر ظاہر نہیں ہی اوس خوشی کوئی چیز پیدا کیجے سی بلکہ زرا خون ہی تو وہ استخوانی
مسئلہ اگر ہی زخم اور پڑنا کے عورت حل والی کی اور پڑنا وہ زخم اور پیدا ہوا اوس زخم کی
بچہ جس کم اوس عورت کا صاحبہ نہیں ہی والی کی ہی اور نہیں ہوئی نفاس والی اسطرح
پچہ ظہیر اور تین کی ہی مگر جو قوت کہ غلی فوجی خون بعد غلی بچہ کی ناشی پس ہوگی نفاس والی
مسئلہ اگر تین بچہ ایک شک کی دو بچہ اور ظاہر ہو فوجی ایک بچہ تو ہو ہی وہ نفاس والی
مسئلہ نفاس جو زمان بچہ کا پیدا ہوتی بچہ پہلی سی ہی اسطرح بچہ کافی کی ہی اور شرط
چوڑا نکلی یہ ہی کہ فاصلہ بچہ پیدا ہوتی دو نو بچہ کی کم ہو چھ مہینہ اور اگر فاصلہ ہو چھ مہینہ
سی اور اگر فاصلہ ہو چھ مہینہ یا زیادہ چھ مہینہ سی پس کم کیا جادی گا اوس عورت کا تین
دو حل اور دو نفاس کی اور اگر پیدا ہوئی عورت کی تین بچہ اور فاصلہ درمیان بچہ اول اور
دو سی کم ہی چھ مہینہ سی اور اسطرح فاصلہ درمیان اول اور سی کم اگر زیادہ ہو چھ مہینہ
تو ہی حکم نفاس کا کر نیکی روایت صبح میں اسطرح ہی بچہ ڈرا مختار کی مسئلہ کمزورت
نفاس کی وہ ہی کہ جو پائی جانی خشکی اگر چہ ایک ہے ہو اور اور اسکی فتوی ہی اور اکثر ت
نفاس کی چالیس روز میں نزدیک علامہ کی اسطرح بچہ سراجیہ کی ہی اور اگر زیادہ ہو خون پر
چالیس روز کی پس چالیس دن میں واسطی ابتدائی والی کی اور عادت والی اور عادت آخر
کی رجوع کری اسطرح بچہ محیط کی ہی اور بعد درمیان چالیس نکلی ظہر ہو وہ داخل ہی بچہ
نفاس کی اگر چہ ظہر پندرہ دن ہو یا زیادہ پندرہ دن ہو اور اور اسکی فتوی ہی فصل آٹھون
بچہ بیان استخوانہ کی اگر دیکھی خون ایک عورت ابتدا والی بعد دس دن حیض کی یا بعد تین دن
نفاس کی یا دیکھی خون عورت عادت والی بعد عادت اپنی کی یا دیکھی خون کم تین دن حیض کی
یا دیکھی بدس ایاس کی یا دیکھی پہلی عمر نو برس یا دیکھی حل والی عورت درمیان حل کی یا پہلی
پیدا ہوتی بچہ کی پس یہ سب بیان استخوانہ کی ہیں فصل نوین بچہ بیان احکام حیض اور نفاس
اور استخوانہ کی نہیں ثابت ہوتا حکم حیض اور نفاس اور استخوانہ کا مگر ساتھ ظاہر ہوتی نوکی

قرآن شریف بابر نماز کی اور نہ ہتھ لگاوی قرآن شریف کو اور نہ داخل ہو پنج مسجد اور حکم روزہ کا
 واسطی اوسکی یون ہی کہ روزہ رکھی پیچ ساری مہینی رمضان کی بید گمان پاک ہوئی ہزدن کی
 یعنی ہر روز گمان پاک ہوئی کا ہی اور بعد رمضان کی قضا کرے بیش روزہ اور نزدیک بعضوں کی
 یا بائیس روزہ قضا کرے اور احتیاطاً مہین ہی اگرچہ کم واسطی اوس عورت کی ہی کہ آتا ہو اسکو
 حیض پنج مہینی کی ایک دفعہ اور جو عورت کو پنج مہینی کی دو دفعہ حیض آتا ہو یعنی چار
 اول مہینی کی اور آخر مہینی کی تو وہ عورت قضا کرے بعد رمضان کی تیس روزہ اور نزدیک
 بعضوں کی چتریس روزہ اور احتیاطاً مہین ہی فصل ساتویں بیچ بیان نفاس کی ہے
 نفاس ایک خون ہی کہ آتا ہی بعد پیدا ہونی بچہ کی اگر پیدا ہو چکے ایک عرصے تک اور نہ آوی ہو
 تو نہیں واجب ہے غسل اوپر اوسکی نزدیک ہے یوسف کی اور ایک روایت امام محمد سی نہیں
 واجب ہے غسل اوپر اوسکی اور بیچ مفید کی لکھا ہی کہ یہ بیچ ہی لاکھ واجب ہے اوپر اوسکی
 وضو کرنا بسبب نیشی بخا سنے کے ہر اچھ کی اس طرح بیچ تین کی ہی اور نزدیک امام حنفیہ کی واجب ہے
 غسل کرنا اور اکثر مشایخ فی قول ابی حنفیہ کو اختیار کیا ہی اور صدر الشہید فی سائتہ قول
 ابی حنفیہ کی فتویٰ دیا ہی اور اس طرح بیچ محیط کی ہی اور کہا ابوعلی وفاق فی کہ اختیار کیا
 ہستی اس طرح بیچ مصنرات اور بیچ جو ہر روزہ کی لکھا ہی اور بیچ فتاویٰ کی ہی کہ صحیح یون ہے
 مسئلہ اگر نکلی بچہ زیادہ آدھی ستم فرج سی پس وہ ہوئی نفاس والی اور اگر نکلا بچہ
 کم آدھی سی تو نہیں ہوئی نفاس والی مسئلہ اگر کا نا جاوی بچہ بعد نکلی زیادہ آدھی سی تو
 وہ نفاس والی ہوئی اور اگر کا نا گیا بعد نکلی کم آدھی کی تو نہیں ہوئی نفاس والی مسئلہ
 اور اگر اسقاط ہووی حل اور صورت بعضی عضو اوسکی مثل تا خون یا بال یا اونگی نبی ہوئی
 نکلی پس وہ ہوگی یہ مضمون تبیین کا ہی اور اگر نہ ظاہر ہو کوئی چیز پیدا شد بچہ سی مثل اونگی
 یا نا خون یا بال کی یعنی ابھی تو ہر گوشت کا ہی یا خون ہی جا ہوا تو نہیں ہوئی نفاس والی
 مسئلہ اگر دیکھی خون قبل اسقاط حل کی پس اگر ظاہر ہی اوس خوشی کوئی عضو بچہ سی تو نفاس

والی اور اگر ظاہر نہیں ہے اوس خوشی کوئی چیز پیدا ہونے سے بلکہ ذرا خون ہی تودہ ہوتا ہے
 مسئلہ اگر ہی زخم اوپر ناس کے عورت حمل والی کی اور پٹا وہ زخم اور پیدا ہوا اوس زخم
 بچہ پس کم اوس عورت کا صاحب زخم ہونے والی کی ہی اور نہیں ہونے نفاس والی اس طرح
 پہنچ نہیں پڑا دینے کی ہی مگر جو وقت کہ غلی فوجی خون بد غلی بچہ کی ناضی پس ہوگی نفاس
 مسئلہ اگر میں بیچ ایک شکم کی دو بچہ اور ظاہر ہوا فوجی ایک بچہ تو ہو ہی وہ نفاس والی
 مسئلہ نفاس جو زوان بچہ کا پیدا ہونے سے پہلی سی ہی اس طرح بچہ کا فی کی ہی اور شرط
 جو زوان کی یہ ہے کہ فاصلہ بچہ پیدا ہونے دو نو بچہ کی کم ہو چھ مہینے اور اگر فاصلہ موچہ مہینے
 سی اور اگر فاصلہ موچہ مہینے یا زیادہ چھ مہینے سی پس کم کیا جادوی گا اوس عورت کا
 دو حمل اور دو نفاس کی اور اگر پیدا ہوئی عورت کی تین بچہ اور فاصلہ درمیان بچہ اول اور
 دو سی کم ہی چھ مہینے سی اور اس طرح فاصلہ درمیان اول اور سی کم اگر زیادہ ہو چھ مہینے
 تو ہی حکم نفاس کا کرنیکی روایت صحیح میں اس طرح ہی بیچ ڈرا مختار کی مسئلہ کمزورت
 نفاس کی وہ ہی کہ جو پائی جائی خشکی اگرچہ ایک ہو اور اوپر اوپری فتویٰ ہی اور اکثر
 نفاس کی چالیس روز میں نزدیک امار کی اس طرح بیچ سراجیہ کی ہی اور اگر زیادہ ہو خون
 چالیس روز کی پس چالیس دن میں اسطی ابتدا ہی والی کی اور عادت والی اور عادت آخر
 کی رجوع کرے اس طرح بیچ محیط کی ہی اور بقدر درمیان چالیس کی پھر مودہ داخل ہی بیچ
 نفاس کی اگرچہ پھر بند رہے دن ہو یا زیادہ پندرہ دن ہو اور اوپر پہلی فتویٰ ہی فصل آٹھویں
 بیچ بیان استحضار کی اگر دیکھی خون ایک عورت ابتدا والی بعد دس دن حیض کی یا چالیس
 نفاس کی یا دیکھی خون عورت عادت والی بعد عادت اپنی کی یا دیکھی خون کم تین دن حیض
 یا دیکھی بدن ایس کی یا دیکھی پہلی عمر نو برس یا دیکھی حمل والی عورت درمیان حمل کی یا پہلی
 پیدا ہونے سے پہلے ہی استحضار کی میں فصل نوین بیچ بیان احکام حیض اور نفاس
 اور استحضار کی نہیں ثابت ہوتا کم حیض اور نفاس اور استحضار کا اگر ساتھ ہوا ہونی تو

یہ تھا ہر مذہب علماء ہار یکا ہی اور اوپر سیکلی توی ہی ایل چچ محیط کی ہی پس حیض اور نفاس
 بیچ آئہ حکم کی شریک ہیں ایک ہی ہے کہ ساقط ہوتی ہی نماز و نہ حیض اور نفاس والیسی کہ نہیں قضا
 آتی اور او سکی ایل چچ کفایہ کی ہی مسئلہ حیض و دیگر عورت خون ترک کری نماز کو
 اویس وقت سی حیض کو کفار ہو خون کہا فقیہہ فی اسکو اختیار کیا ہنی اسی طرح بیچ تا نماز خانگی
 نقل نازل سی ہی اور یہی صحیح ہی ایل چچ تبین کی مسئلہ حیض و دیگر عورت کی حیض یا نفاس
 والی عورت ہو وی بیچ وقت نماز کی پس ساقط ہوا فرض نماز کا و نہ او سکی سی ایل چچ ہر
 بیچ ذخیرہ کی مسئلہ اگر شروع کی نماز بیچ آخر وقت کے اور ہو سی در میان نماز کی حیض والی
 پس نہیں لازم ہو وی اور او سکی نقطہ اویس وقت کی لیکن در میان نماز نقل کی حیض و این لو
 قضا تو قضا او سکی واجب ہوگی ایل چچ خلاصہ کی ہی اور مسجد ہے و اسی حیض والی اگر
 کہ حیض آوی نماز کا وقت بیچ دو حیض کی پس وضو کری اور بیٹھی اور چکے نماز کی اور بیچ
 کری اس قدر کہ او ہو نماز یعنی دیر کری بیچ شیعہ کی کہ جتنی دیر میں نماز آوے ایل چچ خبر
 کی ہی فایده فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جو عورت حیض والی ہر نماز کو قضا نہیں
 نثر ہزار و فہمہ مستغفر اللہ کہی تو حق تعالی ہزار رکعت کا نواب و کچھ اور نثر گناہ او سکی بخشش
 اور نثر درجہ بہت میں دیوی اور استغفار لفظ کی ہر حرف کے ہلی میں ایک دیوی اور جتنی
 بال کہ او سکی بدین میں ہر بال کی شمار کی ہوائی نواب بیچ اور عہد کا لکھی اور جتنی سی
 پاک ہو او سکی تمام گناہ صغیرہ اور کبیرہ گزری ہو و بخشش اور دوسری حیض تک او سپر گناہ
 نہ لکھی اور وہ عورت نثر شہید کا نواب پاوی اور بہت میں او س عورت کی و اسی محل
 درست کریں اور شمار او سکی سر کی بالوں کی ایک نو دیوی اور دو سہ تک اگر مری تو تہید
 ہو وی یہ عبارت مفتاح بہت کی ہی اور بیچ صفرا کی لکھا ہی کہ اگر سنی عورت حیض
 والی اتیت مسجد کی پس نہیں واجب ہے مسجد اور او سکی ایل چچ تا نماز خانگی ہی دوسرے
 حرام ہی اور حیض اور نفاس والی روزہ کہنا لیکن قضا کری روزہ کی ایل چچ کفایہ

کفایہ کی یہ مسئلہ جو وقت کو بیچ روزہ کی حیث آوی تو لازم ہی اور اس کی قضاء روزہ کی وسطی احتیاط کی ہے
بیچ بھیرہ کی تیسری حرام ہی اور حیض اور نفاس والی اور جینی کی داخل ہونا بیچ مسجد خواہ وسطی تہرہ کی خواہ
وسطی راہ مذہبی مسئلہ بیچ تہذیب کے ہی کہ نہ داخل جو حیض والی بیچ مسجد جائے کے اور بیچ حجت کی بیہی اگر اگر
بیچ مسجد کی باقی اور نہیں ملتا باقی سوای مسجد کی تو درست ہی جانا بیچ مسجد کی وسطی نہیں یا نیکی اور بیچ مسجد
جو وقت کہ خوف ہو حیض والی یا جینی کو چور یا روزہ یا جائزہ پس نہیں مضائقہ ہی وسطی اس کی مقام کرنا
بیچ مسجد کی اور تہرہ ہی کہ پہلی تیمم کری وسطی تطہیم ہو بیچ مسجد بیچ طہرہ ہی اور وقت مسجد ہو
حکم مسجد کا کہتی ہی وسطی جینی اور حیض والی اس طرح بیچ جو تہرہ کی ہی مسئلہ اور نہیں مضائقہ ہی وسطی
حیض جینی کی زیارت کرنا قہر و مکھا اس طرح بیچ سراجیہ کی ہی چوتھی حرام ہی طواف کرنا حیض اور نفاس والی کو
اگر طواف کرین خارج مسجد تو درست ہے اس طرح ہی بیچ کفایہ کی اور حرام ہی جینی کو طواف کرنا بیہضون بیچ تہن
ہی یا بیچ حرام ہی پڑنا قہر و مکھا اور حیض اور نفاس والی اور جینی کی اگر جب کہ آیت ہے بیچ بیچ مذہب کے اور
ارادہ کری ساتھ پڑنی کہ ایک آیت قرآن ہی جینی کہ ہی اور نہ وہ وسطی ملتا کہنی کی کہی اور نہ لایا کہانی قہر و مکھا
بسم اللہ تو درست ہے اس طرح ہی بیچ جو تہرہ کی اور نہیں حرام ہی پڑنا آیت چونی کا کہ جاری ہو دی وقت کلام کرنا
کی زبان ہی جینی کہ ہی غم نظر لایا کہی و لم یول بیہضون بیچ خلاصہ کی ہی مسئلہ اگر دہو یا جینی فی ثوبہ نہ وسطی پڑنا
قرآن کے پس نہیں حلال ہی وسطی اس کی پڑنا عبارت بیچ ضرر کی ہی مسئلہ کہ وہ ہی وسطی حیض اور نفاس والی
اور جینی کی پڑنا توریت اور بخیل اور زبور کا بیچ تہن کی ہی مسئلہ جو وقت کہ حیض آوی سن پڑنا بیانی قہر و مکھا
پس لایق ہی اس کو کہ تہذیب کی بیچ کو ایک ایک کلمہ اور قطع کری در میان دو کلمہ کی جینی کہ ہی اس کو اور پھر کہی یہ پڑنا
رہا تہذیب اور نہیں کردہ ہی وسطی اس کی بیچ کرنا قہر و مکھا اس طرح بیچ محیط کی ہی اور نہیں کردہ ہی پڑنا دعا قہر و مکھا
بیچ خلاصہ کے اس طرح بیچ تہن کی کہ ہی اور پڑنا کی قہر و مکھا ہی اور اس طرح بیچ تہن کی ہی اور جینی ہی
جینی اور حیض اور نفاس والی کی دعا اور جوانان اور نسل اس کی بیہضون بیچ سراجیہ کی ہی چوتھی حرام کرنا
چہ تو قہر و مکھا اس طرح حیض اور نفاس والی اور بیض و زنا پاک کی اگر ساتھ خلاف قرآن کی درست ہے منہ ہی تہذیب
ساتھ چونی تو نہ کی اور اگر قہر و مکھا ملے ہو بیچ کیسے ہو تو درست ہے اور بیہضون ہی اور اس طرح بیچ دایا اور جو تہرہ کرنا

اور او پر سبکی خوشی او چنانچه کلبا ہی کہ سنہ کیا جاوے سطحی بہ نگانی حاشیہ تراکی اور سندی کی کہ جو بیان سطری و کلبا ہی
اور خفلات کیا ہی چہ توفی تراکی سوا ہی عضلانی صبی کہ سبی سی او پر پانچولی وغیرہ سی طہارت کے اور ساتھ ان عضلات
کو دھو باقی میں پہلی تمام ہونی وضو کی صحیح پہلے کہ پچھونی اسطرح ہی چہ زاید کی مسئلہ اور نہیں باری و اسطرح
نفاں والی اور زبابا کہ غسل اور بی چو کو چونا قرائن کا اوس کپڑی کی کہ پنی ہونی میں اور کو دھو و اسطرح حیفی اور کفایت
والی اور غسل کی حاجت والی اور بی چو کو چونا کتا ہوں تفسیر و حدیث اور فقہ کا اور نہیں مضامین ہی چونا کتا ہوں
مسئلہ تین اور و ان کی اسطرح چہ نہیں کی ہی کہ نہیں جائز ہی چونا اوس چیز کا کہ کلبا ہی چہ اوس کی کچھ ایک تراکی
اسطرح چہ جو ہر تیرہ کی ہی اور کتبنا قرائن کا ساتھ زبان فارسی کی کو دھو و اسطرح حیفی اور و ان میں اور غسل والی اور
بی و سنہ کچھ نزدیک ابو حنیفہ اور صاحب کے یہ مضمون خلاصہ کا ہی مسئلہ اور چونا و چہ نہ کہ ذکر ہی چہ اوس کی اس کا و
قراکی صبی کی کچھ تعریف اللہ کی لہی ہو جائز ہی چہ و رہا کی کلبا ہی مسئلہ اور نہیں کچھ و اسطرح حیفی اور نفاں
عزل و الیکو نظر کرنا قرائن کا کتبنا ہی چہ چہ جو ہر تیرہ کی ہی مسئلہ اور کو دھو و اسطرح حیفی اور نفاں و اسطرح حیفی
اور کتبنا کچھ اوس کی بعض طریق میں ایترن قرائن کی اگر کچھ ہی والا نہ پڑی آیت تو نہ و پر پانچولی و کتا و اور کچھ
آیت و کتا کلبا ہی سی چوڑی اور غسل کی حاجت والا لکھی ہو کتا کچھ کلبا ہی اور پڑی کی اور کتا و اسطرح حیفی
کتاب ہو ایک لکھی ہو کتا کو و اسطرح حیفی نمانی کی نیا قرائن کچھ نہ لکھتے نہیں اگر چہ و کتا ہی سی چہ چہ چہ چہ
ہی سی توین چہ بنایا اور کتا کچھ کلبا ہی کہ طرام علی عہد حیفی اور نفاں والی ہو لکھی ہو کتا و اسطرح حیفی تمام
عورت حیفی اور نفاں والی کا سوا فیاضی کتبنا ہی تاک کتا ہی نزدیک ہے حیفی اور والی ہو کتا کچھ اسطرح چہ چہ چہ
ہی اور اگر جامع کیا حیفی اور نفاں والی سی بروہ جاننا ہی کہ یہ طرام ہی پڑی ان سوا کی کچھ تو یہ اوستہ ارکری
اور خبیث ہی کہ صدقہ و دیوں ایک بنایا و ہا وینا اسطرح چہ چہ چہ ہی اور سوا کی اور اگر حال بنا کر ہی چہ چہ چہ
یا چہ چہ کر ہی کا فرم کا اسطرح چہ چہ چہ ہی اور کہ ابھی چہ چہ چہ و نو نو تو تین کا نہیں چہ چہ چہ چہ چہ
سی چہ کلبا ہی مسئلہ اور جس و کتا خون موقوف ہے اجینہ اور نفاں والی سی چہ چہ چہ چہ چہ چہ چہ چہ چہ
کی بعد از کتون ہوا تو اسطرح چہ
صفا ہو کتا و اسطرح حیفی چہ

غسل نمک یا سودی مگر نماز یا غسل کی درست نہیں اور اگر عادت حیض والی عادت سی کم پر خاص ہو تو
 جماع حرام ہی لیکن اعتیاد نماز اور روزہ کی کوئی غسل کر کے **فصل سومین** **بیان فرما**
غسل کی فرض ہی بیچ غسل کے کلی کرنا اور ناک میں بانی پہنچانا اور دھونا تمام بدھنگا اور پہنچا
 بانی کا بالوں کی جڑ میں اگر جہ بال گہن اور ہون نزدیک سبکی اور سطح پہنچانا بانی کا اندر ڈالنی
 کی اور بالوں بڑکی اور عورت کا غسل بھی مثل غسل مرد کی ہی لیکن گوندنی ہوئی چوٹی کا کہلنا
 اور دھونا کچھ ضرورت نہیں جب پہنچی بانی بالوں کی جڑ میں برخلاف مرد کی کہ اسکی تین لنگی
 ہوئی اور گوندنی ہوئی بالوں کو ہی دھونا مناسب ہے ذکر کیا اسکو مع غنیۃ الفقہاء اور مصلحت کی
سوال ردنی سوخت اگر گوندنا بالوں کو جیسا کہ گوندنی میں ملوی لوگ یا ترک لوگ کیا واجب ہے
 پہنچانا یا بالی کا پانی بالوں کی جواب دیا علمانی کہ امام شافعی دور و آئین میں ایک ہے
 ثابت ہی کہ پہنچا ہی یا نیکو اور دوسری روایت میں ثابت ہی کہ پہنچا ہی اور کہا صدقہ
 فی کہ واجب ہے پہنچانا یا نیکو بیچ جڑ بالوں کی **سوال** عورت غسل کرتی وقت کیا تکلف ہے پہنچا
 بانی بیچ سوراخوں کا نوکی یا نہیں جواب دیا امام محمدی کہ تکلف کری بانی پہنچانی میں بیچ
 سوراخوں کے جیسا کہ حکم کیا ہی بیچ پھرانی انگوٹھی تنگ کے مسئلہ ایک عورت نے غسل کیا اور کہا
 ہر ایسی بیچ ناخنوں اسکی کے آٹا اور خشک ہی پس نہیں جائز ہی غسل اسکا ہو سکا کہ خشک ہو گیا
 آٹی کی اور اگر کسی بیچ ناخنوں اسکی کے میل پس جائز ہی غسل اسکا اگر جہ والی ہے اور کہا بعضوں
 فی کہ جائز ہی وسطی گاؤں والی کی اور نہیں جائز ہی وسط شہر والی **سوال** ایک شخص غیر ختنہ
 کی ہوئی نہ غسل کیا اور نہ پہنچا یا بانی بیچ چڑھ ختنہ کی جواب دیا بعضوں کہ غسل اسکا جائز
 ہی اور شخص نہیں کہ نہیں غسل اسکا اور بیچ درخت کی مستحب کہا ہی غیر ختنہ والی کو داخل
 پانچواں وسطی حج کی اور اسکو مع کر کے لکھا ہی مسئلہ ایک شخص نے پیش کیا اور چڑھ
 ختنہ سی باہر نہیں آیا پس وضو اسکا نہیں رہا سبکی نزدیک اگر جہ باہر نہیں آیا مسئلہ ایک شخص نے
 غسل کیا اور باقی راجع و انتون اسکی بقیہ کہا نیکو کہا لیکن نہیں جائز ہی غسل اسکا اور بعضوں کہ اگر

زیادہ چنے سی ہی لبس نہیں جائز ہے غسل اوسکا اور اگر برہنہ کی ہے یا کم خفی سی لبس
 جائز ہے اور کہا بعضوں نے اگر کپڑا ہی پہنا تا بیچ دانٹوں کے کہ اثرانی کا بیچ اوسکے
 نہیں ہوتا لبس نہیں جائز ہے غسل اگرچہ تھوڑا سا ہو یا بہت سا ہو ذکر کیا اُسکو بیچ
 زخیرہ کی اور ذکر کیا بیچ محیط کے کہ اگر ہونے اور برطانیہ بدن کے چھلی چھلی کے یا ٹاسخت
 اور غسل کی وقت ملا بدن کو اور خشک رہا بدن اوسکا بیچ چھلی یا آئی کے لبس نہیں جائز
 ہی غسل اور وضو اوسکا اور ذکر کیا ہی بیچ زخیرہ کے کہ اگر سفید ہی لگا سی یا میل میٹ
 ہی یا خونین جائز ہے غسل اور وضو اوسکا اور اگر ہونے کے فتویٰ ہی اور اگر ہی
 بیچ یا ٹون مصلی کے ہوا سی یعنی شکاف ہی اور لگا سی اور اوسکی جڑی اوسنی اور نہ پہنچا
 پانے بیچ اوسکی اور پہنچا پانی کا نقصان نہیں کرتا تو نہیں جائز ہی وضو بیچ نہ پہنچا
 بیچ اوسکی پانی اور اگر نقصان کرتا ہی تو جائز ہے اور سیطرح پہنچا پانے کا بیچ
 ناف کی فرض ہے اور سیطرح فرض ہے ہونا شرمگاہ کو وقت غسل کے ملحقہ
 اگرچہ نہ ہو اور اوسکے محاسن اور خلل کرنا اور نگلیوں کا بیچ غسل کے اور وضو کے
 فرض ہے اگر اوسنگلیاں ملی ہو دین اور اگر کھلی ہو دین تو خلل کرنا سنت ہی اور
 پاک کرنا جڑہ کا اور ترک کرنا تا اوسکا فرض ہے ہوا سی کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی
 قبلوا الشَّعْرَ الْفَقْرَ الْبَشَرِ مَعْنٰی اسکے بہہ بدن کہ نہ کر و تم بالون کو اور پاک کر و تم
 جلد کو اور فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تَمْسَحُوا بِكُلِّ شَيْءٍ جَسَدًا بَعْضُهُ
 اسکے بہہ بدن کہ نہی ہر بال کے ناباکی ہے اگر باقی رہے کوئی جگہ کہ نہ پہنچا پانے
 بیچ اوسکے نہیں جائز ہے غسل اوسکا اگرچہ تھوڑے رہی جگہ خشک مسئلہ
 باقی ہونا ایچ تمام کلی کے ہوتا ہے اگر پہنچا پانی سارے موہہ بدن اگر ہول گیا
 اچلی کرنا ہر جب کہ یاد آوے تو کلی کرے اور نہ دوبارہ کرے غسل کو مگر دوبارہ
 اور اگر نہ نماز فرض اگر طہی ہوں اور نہ دوبارہ طہی اور ادا کر سی نماز نفل کو

فصل گیارہویں بیچ بیان سنت غسل کے سنت یون ہے
 پہلی بات دھو دے اور درگزی یا سخت بدن سے اور وضو کری مگر بانوں کو نہ دھوے
 اور جاری کری پانی کو اور تمام بدن کی تین مرتبہ اور اس مکان غسل سے ہٹ کر
 بانوں دھو دی اور اگر ہووے پھر یا جو کی یا مثل اس کے کہ پانی مستعمل غسل کا اور ہو سکے
 نہ جمع ہوتا ہو تو وہاں ہی بانوں کو دھو دے اور نہ اسراف کری پانی کو بیچ غسل کی اور
 کئی کرے اور نہ پگھلاوی پانی غسل کو بیچ برتن کے کہ جبین پانی ہو اور نہ موہنہ کری پانی
 طرف قبلہ کے وقت غسل کے اور ملی ہر عضو کو پہلی مرتبہ اور نہادی البسی جگہ کہ نہ دھو
 کوئی تہہ اور نہ کیکہ اور نہ کلام کری کسی طور کا **فصل بارہویں بیچ بیان مستحبات**
غسل کے مستحب یون ہے کہ پونجھی بدن کو چار سے بعد غسل کی اور دھو دی بانوں کو
 بعد پانی پڑون کی اور پڑی دو رکعت نفل مسئلہ نیت فرض نہیں بیچ غسل اور وضو کے
 یہاں تک کہ غوطہ مارا ایک شخص نے بیچ پانی جاری کے یا وضو پڑی کی یا نہ ہوا تمام بدن
 اس کا بیچ بارش کے اور کلی کری اور ناگین پانی دیا تو پاک ہوا غسل سے مسئلہ میں جانا جائی
 کہ غسل گیارہ قسم میں اور میں بیچ قسم فرض میں ایک بعد حیض کے دوسرا بعد نفاس
 کی تعمیر بعد بلوغت کی اور مرد کی ساہنہ ڈبونی سر ذکر کے چوتھی بعد نکلنی منی کی کو
 ساہنہ شہوت کی یا بیچوں بعد احتلام یعنی دیکھنی خواب کی اگر نکلنی منی یا نہ دے
 اور جاری غسل بطریق سنت میں ایک جمعہ کا دوسرا عبدین کا تعمیر
 عرفے محی دن کا چوتھا احرام کا اور ایک غسل مستحب ہے اور وہ غسل
 کا فرق کا ہی ہے کہ مسلمان ہووے ایک غسل واجب ہی وہ غسل میت کا ہی
 یہاں تک کہ نہیں جائز ہی نماز میت کی قبل غسل میت کی یا پہلی تیمم کے وقت نہ قادر ہونے
 پانی کی اور سطر ح ذکر کیا ہے اسکو شمس لائے سر جمعی فی بیچ شرح ابی کی اور نہ ذکر کیا گیا
 بیچ کتاب محیط کی کہ کا فرضی یعنی حاجت پانی کی میں جسے مسلمان بفرج ہونے کے لئے غسل اور نہ

مسئلہ نہین جائز ہی حیض اور نفاس والی اور جنی مرد اور عورت کو پڑھنا قرآن شریف کا بقدر
ایک آیت اور اگر پڑھی کہ ایک آیت سی یا پڑھی الحمد ساری ساتھ نیت دعا کی یا پڑھی ساری
آیت کہ وہ مثل دعا کی ہے ساتھ نیت دعا کی جیسا کہ ربنا آتانی الدینا سار آیت تو جائز ہے
اور کہا بعضوں نے کہ مکروہ ہے اور کہا بعضوں نے کہ نہیں مکروہ ہے اور یہہ ہی صحیح ہی
اور پڑھنا دعا تو مکروہ کا نہیں مکروہ ہی صحیح غلط ہر مذہب یا دون ہمار کی اور کہا امام محمد
نے کہ مکروہ ہے اور نہیں مکروہ ہے جدا جدا پڑھنا قرآن کا اور تعلیم کرنا اگر کون کا جدی
جدی حرفوں کو اور نہین جائز ہے واسطی جنی اور حیض اور نفاس والی کو لکھنا قرآن
شریف کا اور ذکر کیا بیچ جامع لہغیر کے قاضی خان نے کہ نہیں مضائقہ جنی کو یہہ کہ
لکھی قرآن شریف یا تورات یا انجیل یا زبور سبطح سی کہ لکھی اور زمین کی اور نہ
بات لگاوی او سکوتر دیک ابو یوسف کے اور نہیں جائز ہے حیض اور نفاس
والی اور جنی کو چھونا قرآن شریف کا مگر ساتھ غلاف قرآن کے درست ہے
اور نہیں جائز ہی چھونا اوس روپیہ کا کہ حسین آیت قرآن شریف لکھی ہو مگر ساتھ
پھیائی کے اور نہیں جائز ہے ہاتھ لگانا اور اقون کا کہ حسین لکھا ہو آیت
قرآن شریف سی اور نہیں جائز ہی واسطی لی وضو کے ہاتھ لگانا قرآن شریف کا
ساتھ جوئے قرآن شریف کی مگر جائز ہے ساتھ غلاف قرآن کے اور ورفون
کو ساتھ نہیں کے اور چھونا ساتھ استین کے بھی درست ہی نزدیک امام محمد کے
اور مکروہ ہے نزدیک بعضی مشائخ کے اور یہہ ہی صحیح ہی اور ذکر کیا بیچ
جامع لہغیر کے کہ نہیں مضائقہ ہے بات دینی قرآن اور سختی کی طرف
ترکون کے بی وضو کو مگر بہتر یہہ ہی کہ بات نہ لگاوی مگر ساتھ استین کے
مسئلہ مکروہ ہے بات لگانا تفسیر قرآن اور کتاب فقہ کا مگر
تفسیر اور فقہ پڑھنی والی کو ساتھ استین کے بات لگانا جائز ہے

اور مکر وہ نہیں ہی پڑھنا قرآن کا جی و ضو کو سچ طہر روایت کی مسئلہ جنی نے
 صیوقت کہ ہو یا موندہ کو اور بات کو نہیں جائز ہے بات لگانا اور پڑھنا قرآن
 شریف کا سبب باقی رہنی ناپاکی کے اور مکر وہ ہی پڑھنا نوریت اور انجیل اور زور کا
 واسطی جنی کے اور صیوقت کہ ارادہ کری کہانی اور چینی کا جائی ہی کہ بات اور موندہ
 دھوی بہر کہادی اور سو ہی اور مکر وہ ہی لکھنا قرآن کا اور لکھنا نام اللہ کا اور مکر وہ
 ہی جاننا سچ جانی ضرورتی اور شخص کو سچ اور لکھی اور سکی کے انگوٹھی ہے کہ لکھی نہیں
 کچھ آیات قرآن سی سبب ترک ہونی تعظیم کے مسئلہ نہیں جائز ہی جنی کو
 اور حیض اور نفاس والی کو کہ جادی سچ مسجد کے واسطی عبادت کی ہو یا واسطی
 جانی ماہ کی اور کہنا امام شافعی نے کہ جائز ہے واسطی جلین راہ کے مسئلہ
 اگر احتلام ہو یا سچ مسجد کے تیمم کری اور بخل آوی اور اگر خوف ہو کسی دشمن کا تو جائز
 ہی کہ میٹھا ہی لیکن نماز اور قرآن نہ پڑھی **فصل تیسرا ہون سچ بیان**
ارکان تیمم کی تیمم دین رکن ہیں اور شرطین ہیں رکن یہ ہیں کہ دونوں ہوں
 کو زمین پاک بر مارے ایک بار اور مسح کری تمام موندہ کو بال جنبی کے جگہ سے
 ٹھوڑی کی نیچی تک اور کان کی بوسی دوسری کان کی لوت تک پھر دوبارہ دونوں ہوں
 کو کہنیوں تک سطر جبر کہ پہلی بائیں ہاتھ سے دایمہ ہاتھ کو پھر دایمہ ہاتھ سے
 بائیں ہاتھ کو مسح کری اور اگر ذرہ سی بھی کوئی عضو مسح سی باقی رہے تو تیمم
 درست نہ ہو گا اس مضمون کو روایت کیا ہی کرخی نے علامہ ہاری سے اور بہتر یہ
 ہی کہ ہاتھوں کو مسح کرے کہ پہلی بائیں ہاتھ کی چھنگلی اور باس والی دو انگلیاں
 سی اور ٹھوڑی سی تیلی سے دایمہ ہاتھ کی بیٹھہ کو اور ٹھکیوں کی سر سی کہنیوں تک مسح
 کری تب دایمہ ہاتھ کی بیٹھہ کو انگوٹھی اور باس والی اور باقی تیلی سی مسح کری اور
 اور ٹھکیوں کی سر تک اس سطر جبر دایمہ ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو مسح کری مضمون مختصر

اور روایت کیا ہی حسن بن زیاد فی علماء ہمارے سے کہ نہیں واجب ہے مسح کرنا تمام عضو کا
یہاں تک کہ اگر خشک رہا عضو کو جو ہتھائی سے تو جائز ہی ہے اور اس کا پس موافق روایت حسن
بنی زیاد کے بہر انا انگوٹھی کا اور کنگن کا اور غلال کرنا اور کھلبوٹ کا نہیں واجب ہے اور
موافق روایت کرنی کی واجب ہے اور ہر بہہ ہے کہ احتیاط کرے اور روایت ہی
امام محمد سی کہ اگر نہ مسح کیا پیشہ دستی کو تو نہیں جائز ہی اور جس شخص کے ہاتھ کی
ہوں مسح کری جگہ کی ہوئی کو **فصل چودہم** بیان شرطوں
تیمم کے شرط تیمم کے سنت ہی پس نہیں جائز ہے تیمم بغیر نیت کی اور سید طرح
شرط ہی طلب کرنا بانی کا جس وقت کہ غالب ہو گھٹان کہ یہاں ہے بانی یا ہی شخص
بیچ آبادی کے یا خبر دی اوں کو کہ شخص بانی کے کہ یہاں ہی تو واجب ہے طلب کرنا
بانی کا سبکی نزدیک اور اختلاف اس وقت میں ہی کہ نہیں غالب ہی بیچ گھٹان
اوسکی کے کہ یہاں بانی ہی یا خبر دی اوں کو کسی نے کہ یہاں ہی بانی یا وہ شخص
جنگل میں ہی نزدیک علماء ہمارے کی نہیں واجب ہے وضو اوں کو خلاف امام شافعی کے
اور اگر خبر دی اوں کو کسی نے ہی کہ نہیں ہی یہاں مانے تو جائز ہی نزدیک شافعی کے
ہی اور شرطوں تیمم سے بہہ ہی کہ عاجز ہو استعمال کرنے بانی سے بسبب بیماری کی خوف
ہی بڑھ جانی مرض کا تو جائز ہے تیمم کرنا اوں کو **مسئلہ** ذکر کیا اس فیجائی نے
بیچ شرح اپنی کے کہ ایک شخص جینی ہے اور اوپر تمام بدن اوسکی کے با اوپر اکثر
بدن اوسکے کے زخم ہیں یا دانہ چھچک کی ہیں پس تیمم کرے اور نہیں واجب ہے
اوس جگہ کا دھونا کہ زخم اوپر اوسکی ہے اور یہ ہی حکم ہے بیچ وضو کے جو وقت
کہ تمام اعضا وضو یا اکثر اعضا وضو کی زخمی ہوں تو تیمم کرے اور اگر بدن کم اعضا
وضو کے زخمی اور اکثر اعضا اچھے پس نہ ہو ورنہ اچھی اعضا کوں کو اور مسح
کے زخمی اعضا کو اگر نقصان نہ کہے مسح اور اگر نقصان کرے مسح

اعضا زخم کو توپتی باز نہی اور اگر پٹی کے مسج کرے اور اگر نقصان نہ کری دھوا زخم
 اعضا کو تو نہ مسج کرے بلکہ دھوے مسئلہ تندرست آدمی جس وقت کہ خوف کرے
 بچ شہر کے بہ کہ ہلاک کر چکا جا رہا یا بیمار ڈالی گا اس صورت میں تیمم کرے نزدیک امام ابوحنیفہ
 کی اور اگر ہی جنگل میں تو تیمم کرے سبکی نزدیک مسئلہ ایک شخص مٹکا دھپلی مسافری کے
 یا گڑیان چنی یا گیا ایک گائون سی طرف گائون دوسری کی جائز ہی دھپلی اور سکی تیمم کے
 سہو پانے اور سے دور بمقام صلہ ایک میل کے اور میں کہنی بین بین نہائی ایک فرسخ کو
 برابر ہے کہ نکلا ہو حاجت غسل میں یا بعد نکلنے کے ناباک ہوا اور اگر ہے اس شخص کے
 پاس اپنے پہر ہول گیا اور سکو کجادی میں اور تیمم کیا اور نماز پڑھی پر یاد کیا اور سکو با
 اور وقت نماز کا باقی ہے تو وہ دوبارہ پڑھے صاحبین کے اور امام یوسف کی نزدیک
 دوبارہ پڑھے لیکن اگر یاد آدمی بعد وقت کی تو دوبارہ نہ پڑھے سبکی نزدیک اور اگر تیمم
 کیا اور نماز پڑھے اور پانی قریب تھا اور اسکو معلوم نہ تھا اور نہ اسکو گمان تھا اس
 صورت میں تیمم جائز ہے اور اگر اسکی دست کی یا س بانی موجود ہے تو نہیں جائز ہے
 تیمم جب تک کہ اس سے طلب کرے مگر جب کہ گمان غالب ہو کہ مانگی سے دیگا
 اور اگر گمان غالب ہو کہ مانگی سے نہیں دیگا اسو مسئلہ مانگا اور تیمم کر کے نماز
 پڑھے اور نماز پڑھنے کے بعد اس سے مانگا اور اس نے دیا اس صورت
 میں دوبارہ نماز پڑھے اور اگر نہ دیا مگر ساندہ قیمت کی دینا ہے اور قیمت اسکو
 پاس نہیں ہے تو جائز ہے اسکو تیمم سبکی نزدیک اور اگر ہے پاس
 اس کے مال زیادہ حاجت سی اور بیچنا ہے وہ شخص نرخ بازار سے یا چھ
 زیادہ نرخ سے تو نہیں جائز ہے تیمم اور اگر بیچنا ہے بہت زیادہ
 نرخ بازار سے تو جائز ہے اور حد زیادہ نرخ کے وہ ہے کہ
 سب کو نہ اندازہ کر سکن یا جانی دالے اور سکو اور کہا لہذا ہونے کے

زیادہ قیمت دو چند قیمت کو کہتی ہیں اور رویت ہی ابو نعیم بن صفار سے کہتا
 جس وقت ہی ایسی جگہ کہ عزیز ہی بانی اس جگہ پس بہتر یہی کہ طلب کی رفیق ہی
 اور اگر طلب کیا اور تم کیا تو بھی درست ہی اور اگر بانی عزیز نہیں ہے اور نہ طلب کیا
 تو اس صورت میں نہیں درست ہی تیم کرنا جیسا کہ بیچ آبادی کی ہے **مسئلہ**
 ایک آدمی کے پاس بانی ہی زفرم کا بیچ زفر دار کے اور بند ہی مونہ زفری کا اور
 لیجا تا ہی و مصلیٰ دینی ترک لوگوں کے یا و مصلیٰ اچھا ہوئی بیماروں کے نہیں جائز
 ہی و مصلیٰ اسکی تمام اور ہبہ کر کے دیا کیونکہ نہیں جائز ہے نزدیک ہمارے
 بسبب بانی قدرت کی اور بانی کے کہ و پس کر سکتا ہی بانی ہبہ کری ہوئے
 اپنی کو اسی طرح ذکر کیا ہی بیچ کتاب محیط کے سوال اگر ہے بانی بیچ کوئین کے
 اور نہیں ہی پاس اسکی ڈول اور رستی کیا مانگنا واجب ہے ٹول اور رستی کا
جواب نہیں واجب ہے مانگنا اور اگر مانگا اور رستی کہا کہ ٹہر جائیں نزدیک
 ابو حنیفہ کے یہ ہے کہ ٹہر جاوی آخر وقت تک جب خوف ہو وی جانی و مٹی ہوت
 کا پس تیم کرے اور نماز پڑھی اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی یہ ہے کہ
 ٹہر جاوی اگر چہ جاتا رہے وقت اور یہ ہی حکم برہنہ کا ہی کہ جہوت ہو وی پاس فق
 اسکی کی کڑا یعنی نہیں واجب ہے مانگنا کبریٰ کا اور اگر مانگا اور رستی کہا کہ ٹہر جا تو ٹہر
 آخر وقت نماز تک نزدیک ابو حنیفہ کے اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی ٹہر ہی
 اگر چہ جاتا رہی وقت نماز کا اور اجماع علماء کا بھی اور براسکی ہے کہ انتظار بانی کا
 کرے اگر چہ جاتا رہے وقت **مسئلہ** پس شخص نے نہ پایا یا نہ مگر جھوٹا
 کہ ہے کا یا خیر کا پس وضو کرے اور سس اور تیمم بھی جا ہی پھلے تیمم کرے
 یا ہی وضو کرے لیکن بھتر ہے پہلی وضو کرنا **مسئلہ** جس شخص نے
 نہ پایا بانی مگر جھوٹا گھوڑی کا اس صورت میں امام ابو حنیفہ سی جار بہت ہیں ایک

روایت سی مشکوک ہی ایک روایت سی مکروہ ہی ایک روایت سی نجس ہی ایک روایت
 میں پاک ہی اور فتویٰ اوپر پاک ہونی کی ہی مسئلہ جس شخص نے نہ پایا پانی مگر نیند یعنی
 بخوڑا ہوا پانی کھجور کا نزدیک ابو حنیفہ کی وضو کر ہی اور نزدیک ابی یوسف کی تیمم کر ہی اور
 نزدیک امام محمد کی وضو ہی کر ہی اور تیمم ہی کر ہی اور فتویٰ اوپر قول امام محمد کی ہی اور
 جس شخص نے نہ پایا پانی مگر بخوڑا ہوا انگور کا نہ وضو کرے سبکی نزدیک مسئلہ
 ایک شخص جینی پہنچا اور دروازہ مسجد کے اور معلوم کیا کہ پانی بیچ مسجد کی ہی انہیں
 بائس اسکی کو کسی شخص کہ ناگی اس سے پانی پس تیمم کر ہی اور داخل ہو چ مسجد کے پس
 اگر نہ پانی تیمم کرے پھر واسطی نماز کی اور اسطی اگر تیمم کیا واسطی بات لگانی باطنی
 قرآن کی پس اس تیمم ہی نماز جائز نہیں اور اگر تیمم کیا واسطی نماز جائزہ کی یا مسجد تلاوت
 یا نفل کی پس جائز ہی اس تیمم ہی پڑھنا فرضوں کا ہی مسئلہ برہنہ حبوت کہ بھولا کر دیکھو
 بیچ اسباب کی نزدیک بعضی متباہ کے وہ ہی اختلاف ہی جو کہ ذکر کیا گیا ہی اوپر یعنی
 نزدیک ابو حنیفہ کے اور امام محمد کی جائز ہے اور نزدیک ابی یوسف کی نہیں جائز ہے
 اور بعضوں نے کہا کہ نہیں جائز ہی اور یہ ہی صحیح ہی اور روایت ہی امام محمد سے کہ
 جائز ہی مسئلہ ایک شتر سوار کی کجادی میں پانی رکھا ہی اور وہ بی معلوم ہی اور
 تیمم کیا اور نماز پڑھی اگر رکھا ہی پانی اوسنی آب یا رکھا ہی اور نہ حکم اسکی ہی پس بھول گیا
 پھر یاد کیا پانی کو بعد پڑھنی نماز کے پس وہ ہی اختلاف ہی جو کہ ذکر کیا گیا ہی اوپر ہے
 اور اگر رکھا ہی کسی نے بغیر حکم اسکی کے نہ دوبارہ پڑھی سبکی نزدیک مسئلہ
 تیمم کیا ایک شخص نے اوپر کٹاری ہر جاری کی اور اسکو اطلاع نہر کے نہیں ہی پس
 وہ ہی اختلاف ہی جو کہ ذکر کیا یعنی اوپر اسکی مسئلہ جیسا کہ کفارہ قسم کا یا ایک شخص
 نے ساتھ روزہ کی اور اسکی ملک میں غلام ہی یا کڑا ہے یا کھانا ہے پس بھول گیا
 انکو معاف ہے کہ نہیں جائز ہے نزدیک ابی یوسف کی کفارہ قسم کا ساتھ روزہ کی

پس مستحب ہے کہ دیر کری آخر وقت تک نماز کے اگر امید ہی ملنی پائی کے نہ آئی دیر کر کے
 ہو ورنہ وقت نماز کا اگر تیمم کری پہلے وقت سے تو درست نہیں نزدیک علماء ہمارے
 کی مسئلہ ایک شخص کہ باس اوسکی بانی ہے اور خوف کرتا ہے اگر وہ کیا جاتا ہے
 تو باس بار ہو گیا یا جاوے میرا باس بار ہو گیا تو جائز ہے تیمم اوسکی نین مسئلہ
 جو شخص قید ہو اور بانی نہ ملے اوسکو پس تیمم کرے اور نماز پڑھے اور جب
 قید سے جہوٹی قضا کرے نماز کو نزدیک ابو حنیفہ اور محمد کے اور نہ قضا
 کری نزدیک ابی یوسف کی مسئلہ قیدی بچ شہر کفار کے و کا حاجے
 وضو اور نماز سے پس تیمم کرے اور نماز پڑھے ساتھ اشارہ کے بہرہ کرے
 یا دی دوبارہ پڑھے مسئلہ مسافر جسوقت کہ خوف کری جو رکعت یا تہنگو لگا
 اور نہیں انتظار کرتے ساتھ والی اوسکی تو جائز ہے اوسکو دیر کرنا بچ نماز کے
 اور پڑھے غور سے ساتھ اشاروں کی جائز ہے اور جمع ہوئی میں علماء اور اس بات کو
 کہ طینی والا نہ پڑھے نماز ساتھ اشارہ کی جسوقت کہ چلتا ہے اور سب طرح طریق والی
 نہ پڑھی نماز جسوقت کہ طیرا ہو برخلاف بہاگی ہوئی لڑائی کے وہ نماز پڑھی سواری
 ساتھ اشارہ کی کہ اگر ہو گھوڑا اوسکا یا جانا ہو یا دوڑنا جانا ہو اگر پڑھی نماز سواری
 اشارہ فی سبب خوف دشمن کے یا خوف درندہ یا بیماری یا کچھ کے تو نہ دوبارہ پڑھی سکتی ہے
 اور قیدی جسوقت کہ پڑھی بیٹھ کر پس دوبارہ پڑھی نماز نزدیک ابو حنیفہ اور امام محمد کی اور
 نہ دوبارہ پڑھی نزدیک ابی یوسف کی فصل فقہ رمہون پنج بیان اوس خبر کی
 کہ جائز ہے ساتھ اوسکی تیمم جائز ہے تیمم اوس خبر سے جو جنس میں ہی ہے مثل خاک
 ریتہ اور تہ اور ڈھیلہ اور پتھر مال اور سرمہ اور جونا اور زردارنگ اور زعفران اور گندہ اور
 جو چیز مثل اسکی ہو نزدیک ابو حنیفہ اور امام محمد کی جائز ہے تیمم اور اوسکی اور نہیں جائز ہے
 تیمم اوس چیز سے کہ نہیں ہی جنس میں ہے جیسی چاندی اور سونا اور لوہا اور شبنم

اور گندم اور کل غلہ کھانی کا اور اگر ہوا پر ان خیزون کی جلد نو جائز ہی تیمم کرنا اور غلہ
 ان خیزون کی نزدیک ابو حنیفہ کی اور ایک ایستہ سی امام محمد کی جائز ہی مسئلہ
 شرط ہی نزدیک ابو حنیفہ اور امام محمد کی چھونازمین یا حبس زمین کا اگر آئندہ لگایا بہرہ کو
 اور نہ تھا اور بہرہ عاریہ آئندہ لگایا زمین سیلی ہوئی کو اور نہ لگایا بیع آئندہ وسیلہ کی کچھ تو
 جائز ہی نزدیک ابو حنیفہ کی اور ایک روایت سی نزدیک امام محمد کے ہی مسئلہ
 خرف درمیان بہرہ اور جائز ہی اور سونہ کی بہرہ ہے کہ جلد ہی اور مونا پیدا ہوتا ہی
 زمین سی مگر حبس زمین سے نہیں ہے اس واسطے کہ نکلتی میں آگ سے نکلات
 بہرہ کی کہ وہ نہیں نکلتا ہی آگ سی مسئلہ تیمم جائز سی آئندہ سے مطلقاً نزدیک
 ابو حنیفہ کی اور امام محمد کے جائز ہے اگر ہوا آئندہ کوئی ہوئی ہوا اور ہوا کی غبار
 مسئلہ اگر تیمم کیا اور غبار کپڑی کی یا غبار کسی اور چیز پاک کی یا اور غبار خاک
 پہنچا اور مونا نہ اور مونا کی اور ملا او سکے ساتھ نیت تیمم کے تو جائز ہی نزدیک
 ابو حنیفہ اور امام محمد کے برابر ہی کہ میسر آوی اور مٹی یا نہ میسر آوی اور نزدیک امام
 ابو یوسف کی نہیں جائز ہی اگر میسر آوی اور مٹی مسئلہ اگر تیمم کیا ساتھ نمک کے اگر
 ہی نمک بانی سی تو نہیں جائز ہی اور اگر ہے نمک بیڑ کا جبکہ نمک لاہور سی تو جائز ہی اور
 اور ہر کسی کے فتویٰ ہے اور کہا شمس الامینہ سرخس نے کہ نزدیک میری معجم بہرہ کی کہ نہیں
 جائز ہی نمک بہار سی برہی ہی طرح ذکر کیا اسکوچ محیط کی اور شہر زمین یعنی امام
 مثل نمک کے ہی اگر غالب سی تری ج رہہ کے تو نہیں جائز ہی تیمم او سے اور اگر
 غالب ہے خشکی بیج او سے تو جائز ہے اور ذکر کیا سفیانی نے بیج طرح
 انہی کے کہ جائز ہے تیمم کرنا ساتھ رہہ کہ خشک کی مطلقاً مسئلہ کہ ہے
 مسافر کے برسی بانی سے ترویجی اور زمین گھوڑے کا اور میسر نہ آیا او سکے
 بانے کو وضو کرنے اور نہ میسر ہے او سکے مٹی خشک کہ تیمم کرے

بس لازم ہی کہ لگاوی کچھ اور پر کپڑے اپنی کی اور خشک کری اور سب کو پہر اوس سے تیمم کری
 اوسو پہلی کہ نہیں جائز ہی تیمم کپڑے سے کہا شمس لامۃ حلوا سی تی کہ نہ تیمم کری ساتھ کپڑے کے
 اور اگر گیا تو ہی درست ہی مسئلہ جائز ہے تیمم ساتھ جوئی گچ اور آبخورہ اور مٹی اور
 سرخ مٹی اور کچی دیوار اور کچی اینٹوں پر برابر ہی کہ اوپر اونکی غبار ہو یا نہ ہو اور نہیں جائز ہے
 تیمم ساتھ اوس سرخ مٹی کے کہ جب پڑھ لے ہو اگر ایک یا بیشتر کی مگر جبکہ غبار ہو اور پر
 اوسکی نو درست ہی مسئلہ اگر تیمم کیا اور پڑھ لے کی اگر ہے ٹھیکری مٹی یا غص
 سی اور نہیں شامل ہے اوسین کی مٹی چیز دو اسی نو جائز ہے تیمم اور اوسکی اگرچہ نہیں
 ہی اور پر اوسکی غبار اور اگر تیمم کیا اور پڑھ لے کی بس نہیں جائز ہے اگرچہ وہ را کہہ ملی ہوئی
 ہی ساتھ مٹی کے اگر غالب ہے مٹی اور پڑھ لے نو جائز ہے اور اگر ہی غالب را کہہ اور
 مٹی کے تو نہیں جائز ہے اور اگر پہنچی نجاست ساتھ مٹی کے اور خشک ہوئی اور جلاء
 از نجاست کا تو جائز ہی اور پر اوسکی نماز اور نہیں جائز ہی اور پھر تیمم بیح ظاہر روایت کی
 اور روایت کیا گیا ہی علماء ہمارے کہ جائز ہی اور روایت اول کے صحیح ہی مسئلہ
 تیمم کیا ایک شخص نے بیح ایک جگہ کی اور تیمم دوسری فی بھی اوس جگہ کیا تو ہی درست
 ہی مسئلہ ترکیب تیمم جنابت اور حدث اور میت کی ایک ہے اور اگر نماز پڑھی ساتھ
 تیمم کے پہر یا باپانی بیح وقت کی نہ دوبارہ پڑھی نماز مسئلہ تذرست آدمی بیح نہر کے
 واصل نماز جنازہ کی گیا اگر خوف ہو جاتی رہی نماز کا تو تیمم جائز ہی لیکن نہ پہلی میت کے
 اور امام کی نہیں درست ہی تیمم مسئلہ ایک شخص نے وضو کیا باقی سی اور داخل ہو بیح نماز
 عید کی اور پھر وضو نہیں تیمم کری اور پوری کری نماز عید کے نزدیک لا حقیقہ اور کہا امام بیح
 اور امام محمدی کہ نہیں جائز ہی تیمم اگر خوف ہو جاتی رہی وقت کا بس پر اگر کسی سبکی نزدیک اور اگر
 خوف ہو جاتی رہی وقت کا بیح باقی نمازوں وقت کے بس نہ تیمم کرے بلکہ وضو کری
 اگرچہ جانا رہی وقت نماز کا اور خوف ہو جاتی رہے جمعہ کا وضو کرے اور نماز

نماز پڑھنے کے اور اگر تیمم کیا واسطی ہات لگانی قرآن کی یا داخل مہنی مسجد کے وقت مجہود
 ہونی بانی کے پس یہ تیمم بقیائدہ ہی مسئلہ ایک مسافر نے جماع کیا لوٹنے ہی اور وہ مسافر
 جانتا ہی کہ بانی موجود نہیں ہی جائز ہی واسطی اور کسی تیمم فصل سو لہوین حج بیا
 طہر یعنی تیمم کی توڑنی مین وہ چیزین تیمم کو جو کہ توڑنی والی وضو کی مین اور توڑنا ہی
 تیمم کو دیکھنا بانی کا حیثیت کہ معتدور رکھتا ہو اور استعمال بانی کی اور اگر دیکھا بانی کو
 حج نماز کی پس توڑنی نماز واسطی اور اگر دیکھا جھوٹا گدی کا یا سحر بانی کو رکھ کا اور معتدور ہی
 اوپر استعمال اور سیکھ کی پس توڑنی نماز تو دیکھا اے صنفہ کی اور اگر دیکھی دھوکا بانی کا اور اگر گمان
 ہو اگر یہاں بانی ہی اور گیا اور دیکھا دھوکے کو اور نہ پایا بانی کو پس توڑنی نماز اور اگر
 شک ہو کہ بانی ہی یا دھوکا ہی پھر پورا نماز کو کری حیثیت کہ فارغ ہوا نمازی اور دیکھا
 بانی کو تو پھر وضو کری اور پڑھی نماز کو اور اگر نہیں پایا بانی تو نہ پڑھی مسئلہ مسافر
 حیثیت کہ پایا بانی حج شکنی کے پس تو تیمم اور سکا لیکن حیثیت کہ ہو بانی بہت پس دین
 بکری ساتھ بہت بانی کے کہ واسطی وضو کی ہے اور واسطی مینی کی اور سبط حکم ہی اگر
 گذرا ایک شخص اور بانی کی اور اسکو نہیں معلوم ہی یا سوتا ہی تو نہیں تو تیمم اور سکا
 اور سبط اگر جانتا ہی اور نہیں قادر ہی اور اور تری بانی کے بسبب خوف دشمن کے
 یا درندہ کی یا ماری کے جائز ہی تیمم اور سکا مسئلہ ایک شخص ناپاک ہی پس
 غسل کیا اور خشک ہی جگہ بدن کی ذرہ سی اور نہیں موجود ہی بانی پس تیمم کری
 واسطی اور سس جگہ خشک کے اور اگر پایا بانی بعد توڑنے وضو کے دھوکے
 اور سس جگہ کو اور تیمم کری واسطی وضو کی حیثیت کہ ہو دی بانی بقدر کفایت
 جگہ خشک کی اور نہیں کفایت کرنا واسطی وضو کے با کفایت کرنا ہو واسطی
 وضو کے اور نہیں کفایت کرنا ہی واسطی جگہ خشک کی وضو کرے اور تیمم
 کری واسطی خشک جگہ کے اور اگر کفایت کرنا ہی واسطی ایک اون دونوں سے

تو یہودی خشک چلکہ کو چاہی پہلی یہودی خشک چلکہ کو بہر نیم کوسے اور اگر ہی اوسکی پاس
 کھڑا نا پاک لین یہودی کپڑی کو اور نیم کوی عوض وضو کے مسئلہ تیمم الا امام یہود وضو
 والوں کا جائز ہے نزدیک ابو حنیفہ کے اور ابو یوسف کی اور نزدیک امام محمد کی نہیں
 جائز ہی اور اسطرح امام بیہتہ کر نماز پڑھے ساتھ مقتدے کپڑی ہو نبوالوکی
 پس جائز ہے نزدیک ابو حنیفہ اور ابو یوسف کی اور نہیں جائز ہے نزدیک امام
 محمد کے مسئلہ مسح کر نبوالا اور موزوں یا بیڑی زخم کے امام ہوا دھونی والوں
 اعضاؤں کا درست ہی بالاتفاق مسئلہ ذکر کیا ہی بیج مختصر اور شرح ایضی جانی کے
 یہ کہ نہیں صحیح ہی امام ہونا اوس شخص کو کہ ہوتا ہے زخم اوسکا دھنی اولوں کو
 کی کہ نذرست مین اور نہیں صحیح ہی اُمّی کے امامت دھنی پڑ ہی ہوئی کے یعنی
 اُمّی کے دھنی امامت پڑ مین والوں کے نہیں درست ہی اور اُمّی اوسکو کہتی مین
 کہ نہ جانتا ہو مین آیتین مجھے اور نہیں صحیح ہی امامت برہنہ کی کپڑی ہتی والوں کے
 اور اگر امام ہوا صاحب عذر دھنی صاحب عذر وکی یا اُمّی دھنی انیون کی تو جائز ہے
فصل شریعتی بیان اوس پالی کی کہ جائز ہی اوس سی طہارت
 جائز ہی طہارت ساتھ پالی مطلق کے مثل پانی بارش اور نہر جاریے اور چشمہ اور
 کہ پین اور دریا کی کہ دور ہوتی ہی اوس سے نجاست حکمی ہو یا حقیقی ہو نجاست حکمی اوسکو
 کہتی مین کہ طہر مین کوئی نجاست نہ لگی ہو اور حکم ہوا اوسکو دھونی کا جیسا کہ غسل
 حاجت والا اور وضو والا ہے کہ اوسکو حکم نہانی یا وضو کا ہی پس نہیں جائز ہی اوسی دور
 کرنا نجاست حکمی کا پانی مقید ہی جیسا کہ پالی پھوڑا ہوا رختوں اور پہلیوں اور تر بو زور اور
 گاسر اور خنزیر اور باغداد و خنوبہ دریائی زعفران وغیرہ کا اور اسطرح عرق کلاب سرکہ اور پانی گوجر
 وغیرہ کو جائز ہی ان یا انون سی دور کرنا نجاست حقیقی کا بدن اور کپڑی اور نجاست حقیقی اوسکو
 کہتی مین کہ جو ناپاک ہو طہر مین ساتھ حکم شریعت کی عیب کہ میناب وغیرہ اور پاک کہ ہی نجاست حقیقی کہتی مین

یا کس چیز اگر دور کر دی بخاست کو مانند دودہ اور سرکہ اور جو چیزیں مذکور گئی ہیں پر
 متعبد بانی بنے اور اگر دوسریا بخاست کو سناہندہ شہد یا نیل کی بار و عن زہد یعنی گہی سے نہیں
 پاک ہوتی اوسے بخاست حقیقی ہونے کی یہ چیزیں نہیں پختی میں بخوری ہی مسئلہ جائز ہے
 طہارت اوس بانی سے کہ لی ہی اوسین کو ہی چیز پاک اور بدلے یا نہ ہو کو ہی وصف طہر سکے سے
 یعنی رنگ یا لہو یا ذائقہ بدلانہ ہوا متد بانی رو کی ہوی کے اور وہ بانی کہ لی ہی اوسین سے
 یا صابن یا سخی بشرطیکہ غالب ہو بانی اوپر اور نہ جاننا ہوا اوس بانی سے نام بانی کا اور
 بتلا ہی وہ بانی شامل ہونی اور کی سے پس حکم اسکا مانند بانی مطلق کے ہی اور ذکر کی بیج کتاب
 اجناس طہر کے کہ ایک شخص نے وضو کیا سناہندہ بانی نالہ کے اگر نہیں ہی غالب بتلا ہی
 بانی کا تو نہیں جائز ہے اور اگر غالب ہے بتلا ہی بانی کا تو جائز ہے اور ذکر کیا بیج کتاب
 لفظ کے جس وقت کہ والا کس بیج بانی کے اور سیاہ ہو گیا بانی اور یا ہی رہے بتلا ہی اوسکا
 تو جائز ہی وضو سناہندہ اوسکی اگر ڈالی یا زہد یا جانی یا باطلا بیج بانی کے اور بدل گئی رنگ یا
 بو ہی یا ذائقہ اوسکا تو جائز ہی وضو سناہندہ اوسکی اور ذکر کیا بیج جامع لفظ کی اگر کا ہے
 جانی یا باطلا اگر بانی حالت اصلی پر اور بعد ٹھنڈا ہونی کے نہ گناہن ہو یعنی بانی ہی
 بتلا ہی پس جائز ہے وضو اوسے اور اگر نہ بانی ہی بتلا ہی تو نہیں جائز ہے اور ذکر کیا بیج
 محیط کے کہ اگر وضو کیا سناہندہ اوس بانی کے کہ جو شے گئی ہے بیج اوسکی سخی یا کوئی
 دوسری جہت تک نہ غالب ہو وہ اپنی اوپر اوسکے پس جائز ہی اور اگر تر ہو ہی مگر ہی روئی کے
 بیج بانی کے اگر بانی رہے بتلا ہی بانی کا تو جائز ہے اور اگر ہوا مانے کا طرہ تو نہیں
 جائز ہے اور بیج شرح قدوسے کی ہے کہ اگر سے کو سے چیز پاک بیج
 مانے کی اور بدلانہ گیا اوس سے نام بانی کا پس وہ مانے پاک نہ ہے اور
 پاک کرنے والے سے اگر چہ بدل گیا ہو رنگ یا نہ بدل ہو پس اس مسئلہ میں
 اختلاف بیان نہیں کیا ہے اور مواضع اسی کے ہی کہ اگر بدل

گیا ہو رنگ یا ذائقہ بسبب تھرنی پانی کی یا سبب بتوٹنے کی تو جائز ہی طہارت
 ساتھ اوسکی اگر غالب ہو رنگ بتوٹنے کا تو حکم مقید کا ہی اسطرح اگر یقین ہو ساتھ
 پاک ہوئی جائیگی یا غالب ہو دوسری گھٹان ساتھ پاک ہوئی پانی کے تو جائز ہی ساتھ
 اوسکی طہارت اور اگر پایا پانی تھوڑا اور نہ یقین ہو ساتھ نجس ہوئی پانی کے وضو اور
 غسل کرے ساتھ اوسکی اور نہ تیمم کرے اور اسطرح جو قوت کہ گیا بیج حمام کے
 اور بیج حوض حمام کی تھوڑا ہی پانی اور نہ یقین ہو نجس ہونے پانی کا پس غسل کرے
 یا وضو کرے اور نہ راہ دیکھی پانی جاری کے اور اسطرح اگر گری بیج پانی جاری کے
 کوئی چیز نجس مانند مردار یا شراب کی پس نہیں نجس کرنے کے جب تک کہ نہ بدلی رنگ
 ہوئی اور ذائقہ اوسکا اور رویت ہی امام محمد سے جو قوت کہ ڈالی شراب مشک سے
 بیج دریا کی اور آدمی وضو کرتا ہے بیجی اوسکی پس درست ہی قویک کہ نہ بگڑا ہو وضو
 اوس بائیکا اور اگر بگڑا ہو تو نہیں درست ہی جینک کہ نہ دور ہو جاوے بگاڑا اوسکا
 مسئلہ جو قوت کہ بیٹھین بہت آدمی اور کناری نہر کے اور وضو کرتی ہیں تو درست
 ہی اور ہمہ ہی صحیح ہی اور ذکر کیا نا طغی نے کہ ایک چوٹی نہر ہی اور بیج اوسکی گتھا ہو یا
 اور روک کہا ہی عرض اوس نہر کا اور جاری ہوتا ہی پانی اور بر اوسکی پس نہیں مضائقہ کہ نہ
 وضو کا اوس پانی سی جو جاگہ ہو کر جاتا ہی کتنی کے اور ہی جینک کہ نہ بدل گیا ہو کوئی وصف
 بائیکا یہ روایت ابو یوسف سی ہی اور ذکر کیا گیا بیج کتاب نوازل کے اگر جاتا ہی پانی مردار
 سی کم ملا ہو اور بجا جاتا ہی بہت سا یعنی غالب پانی بجا جاتا ہی مردار سی تو جائز ہی اگر زیادہ
 پانی مردار سی ملا ہو سی اور کہ پانی جاتا ہی بجا ہو یعنی غالب ہی ملتا مردار سے مغلوب ہی بجا اوسکا
 تو نہیں جائز ہی اور موافق کسی ہے پانی بارش کا جو قوت کہ بہتا ہی پانی پر نال کا بہت سی اور
 ہی اور بہت کے نجاست پس پاک ہی پانی اوسکا لیکن جو قوت کہ ہو نجاست قریب بر نال ہو کر
 یا اکثر پانی یا آدمی پانی کہ ملکر جاتا ہی اوس نجاست سے پس پاک ہی اور اگر ملکر جاتا ہی پانی اوس

چنانچہ سنی کم گری سنی تو جائز ہی بشرطیکہ رنگارنگی نبوی اور واقعہ نہ مگر اہل اور اگر کسی
 مینہ اور چہیت کی اور بہا پانی سوراخ چہیت سنی اگر مینہ پرستار اور نہیں تھا پس
 پاک ہی پانی اور اگر تھا مینہ اور پر بہا پانی سوراخ سنی اگر ہی اوپر تمام چہیت کی یا زیادہ
 اوپر چہیت کی نجاست پس پانی نجس ہے اور اگر ہی پانی کم کم تو جائز ہی پس لازم ہی یہ کہ
 وضو کو ہی نہیں کہ اس واسطی کہ بہا ہی پانی مستقل کو اور کہا بعضوں نے کہ گری ہاتھ دھنا
 ایسا واسطی کہ آتا ہی پانی جسطرح سنی مسئلہ حیثیت روکا گیا ہی پانی نہر کا اور
 سنی اور ماتی رہا ہنا اسکا پس حکم جاری کیا ہی جب تک کہ ہی جائز ہے وضو تہا وسیکی
 اور جاری پانی اسکو کہتی ہیں کہ بہا نجاستی شکون اور بنون کو اور بعضوں نے کہا کہ اگر پانی
 پانی اور ماتی رہے ہنا اسکا پس اسکو جاری کہتی ہیں مسئلہ بیج مفتقی کے لکھا ہی اگر
 ہی تہہ زمین نہر کی نجس اور بہا پانی پانی اوپر اسکی اگر آتا پانی ہے کہ نہیں دکھائی دیتے
 تہہ زمین کے پس نہیں نجس ہے اگرچہ تمام نہر نجس ہو اور اگر پانی نہر کا ٹھہرا ہو ہی تو نجس
 ہی اگر چہ آ پانی پاک نہر کا اور سے اور بہا پانی اسنی پس پاک ہو گیا اور وضو کیا
 اسنی تو جائز ہے خبر است نہ دکھائی ہی اثر نجاست کا فصل اٹھارویں بیج
 بیان پانی حوضون کی اگر ایک حوض دس گری دس گری سہا تہ عرض اور طول کے
 اسکو پڑا حوض کہتی ہیں پس وہ ہینن نایاک ہوتا ہی گری نجاست اگر نہ دکھائی دیو ہی
 اسکا اگر نجاست ظاہری اور کہا علماء عراق نے کہ نجس ہوتا ہی وہ پانی جو گرد و خاک ہی بعد حوض
 کی یعنی گرد اگر نجاست بیج گری بیج گری نجس ہوتا ہی وہ پانی اور کہا علماء بخاری نے کہ اسکا مثل پانی
 جاری ہے اسو کہ آسانی نہر خلق نشہ کو اور نکلتی ہیں اس مسائل کے اختلاف سے مسائل بہت ہی مسئلہ
 حقیقت کہ ہو یا مہونہ بیج حوض ٹریکی اور اگر پانی مستقل بیج حوض کے پیر لیا پانی اسی جگہ نہر کی
 پانی کہا بعضی علماء نے موافق قول ابی یوسف کے کہ نہیں جائز ہی اسواسطی کہ نزدیک ابی یوسف کے چگون
 پانی کا شرط ہی اور کہا علماء بخاری نے کہ جائز ہی نہر کی ہی واسطی آسانی خلق کی مسئلہ حقیقت کہ

ہو دین بہت سی لوگ وضو کرتی ہو یہی بیچ حوض بڑی کی توجا زہری اور بیچ اجناس مطلقہ کی کہتا ہے
 کہ ایک شخص نہا بیچ حوض بڑی کی بس جاب زہری واسطی دوسری کے کہ وضو کرے اس جگہ دوسری
 درست ہی واسطی کسی شخص کے کہ وضو کرے اور نہاوی بیچ حوض بڑی کے قریب نجا سیکے اور
 تحقیق یہ ہے کہ اگر نجاست دکھلائی دینی ہی تو نہیں جاب زہری ہے اور اگر دکھلائی نہیں دینی
 تو جاب زہری اور روایت فقہ ابو جعفر سے ہی کہ اگر وضو کیا بیچ اس جگہ کی کہ ہی وہاں چھوٹا
 سرگٹھ و نکاہت سا اور نکلتا ہی بانی ایک طرف اس سرگٹھ و نکاہت سے ساتھ طرف دوسری کی تو
 جاب زہری ہے اور اگر نہیں نکلتا بانی دوسری طرف کو تو نہیں جاب زہری ہے اور صحیح ہوا سرگٹھ و نکاہت
 نہیں ہو گیا ہے بانی کو جانی دوسری طرف سے اور البی طرح ہے اگر وضو کیا بیچ بانی زہریت کے
 بیچ حوض بڑی کے اور جمی ہوئی ہے کاسی اور تمام بانی کے پس تحقیق کیا گیا ہی کہ اگر حرکت
 کرتے ہی وہ کاسی ساتھ حرکت کرنی بانی کے توجا زہری ہے وضو ساتھ اس کے اور بی طرح ہے
 اگر وضو کیا ہے ایک طرف سے اور جمی ہی ہی برف ایسی کہ ٹوٹ جاتی ہی ساتھ حرکت
 کرنے بانی کے توجا زہری ہے اور اگر جمنا اس کا بہت سی ہی کہ ساتھ حرکت بانی کے نہیں کرت
 کر تا تو نہیں جاب زہری ہے اور اگر ہے جمنا اس کا تھوڑا سا کہ حرکت کرتا ہی توجا زہری ہے
 مسئلہ جم گئی برف جبوقت کہ اوپر بانی کے اور سوراخ ہو بیچ برف کی بس گری بیچ
 سوراخ برف کی نجاست بابانی سیا اس سوراخ ہی گتی ہے بہر وضو کیا ساتھ اس بانی
 کی کہ جو بیچ سوراخ کی ہی کہا نصیبتی بھی اور ابوبکر اسکاف کی کہ تجسوع بابانی اور کہا
 بعد اللہ بیٹی مبارک اور ابو حفص کبیر بخاری کی کہ نہیں تجسوع ہے اگر ہے بانی بیچ برف کی وہ
 اگر ہے ہی بانی ساتھ برف کی ملا ہوا لیکن فتویٰ اور قول نصیر اور ابوبکر کی ہی اور اگر ہی بانی
 جدا برف سی توجا زہری ہے نزدیک کسی بس و مثل حوض چہت والی کی ہے اور اگر سوراخ برف
 میں اور چڑھا اور سوراخ برف کی گتا اور سیا بانی اس سوراخ ہی بس ہو گا بانی سوراخ کا ٹوک
 سب کے کی اند نہ بلکہ گاہ بانی چہت نہ کرنے نکالا جاوے سوراخ ہی اور اگر وضو کیا سوراخ سے اور نہ

بانی مستعمل وضو کا بیج سو راج بانی کے توجا پر ہی اگرچہ جہو یا سو راج یا جو یا ہو اور اگر
 گری بیج سو راج کی گری یا اور کوئی جانور اور مر گیا ہو اگرچہ بانی بیجی بزرگی وہ درود تو نہیں
 نایاک ہوگا اور اگرچہ کم وہ درود ہی تو نایاک ہو جائیگا بانی حوض کا مسئلہ ایک حوض
 کی بیجی سے یعنی تہ زمین او سکی سات گرنی سات گرنے اور نہ حوض کا اور سی دس گرنی
 دس گرنے اور نہ ہوا ہو گیا بانی اور وہ گیا سات گرنی سات گرنہ گری بیج او سکی کوئی سخت
 تو نایاک ہوگا اور اگر پھر پھر پائے بیج او سکی یعنی بہرہ درود ہو گیا اس صورت میں وہ بانی خبر
 اور کہا بعضوں نے کہ نہیں رہا بخش جیسی کہ بیج ایک حوض عالی طہ سے کی کہ پڑی تھی بخت
 او پھر آیا او پھین پائے اور پھر گیا اور نہ نکلی بخت او سکی کہا بعضی علماؤں نے کی کہ بخش رہا
 بانی اور کہا بعضوں نے کہ نہیں بخش ہے اور موافق اسی کے حکم دیا اکثر علماء بخارا نے ذکر کیا ہے
 بیج ذخیرہ کے مسئلہ اگر داخل ہوتا ہے بانی ایک طرف سی اور نکلتا سی دوسرے
 طرف نہ کہ کہا ابو بکر اعظم نے کہ نہیں پاک ہوگا خشک کہ نہ نکلی وہ چیز کہ جو ہی بیج او سکی تین
 دفعہ اور کہا علماء اربعینوں نے کہ نہیں پاک ہے جب تک کہ نکلی وہ بانی کہ جو ہے بیج حوض کے
 ایک مرتبہ اور کہا ابو جعفر سندوانی نے کہ پاک ہے اگرچہ نہ نکلی مثل او سو چیز کے کہ بیج
 حوض کے ہی اور یہ ہی اختیار کیا حد الشہید نے مسئلہ مثلاً ایک حوض ہو یا جار کر گیا
 جار کر ہوا اور داخل ہوتا ہو بانی بیج او سکی ایک طرف سی اور نکلتا ہو دوسری طرف سے اور وضو کیا
 ایک شخص نے اگر بانی مستعمل وضو کا اگر بیج او سکی جائز ہے وضو اگرچہ ہی وہ حوض جار
 کر سے جار کر پاک اسو شرط کہ نہیں پھر بانی مستعمل وضو کا بیج او سکی بلکہ پھر گیا اگر او سکی
 اور نکلی گیا پس ہوا وہ بانی مثل بانی جار کی اگرچہ حوض بڑا اور کم وہ درود سی نہیں
 جائز ہے ہوا ہی کہ بانی مستعمل وضو کا بیج او سکی پھر گیا پس نہ ہوگا پائے مثل بانی جار کے
 لی اور نہیں درست ہوگا و نہ ہو ساتھ او سکی مگر اس جگہ سے کہ داخل ہوتا ہے اور خارج ہوتا
 ہے مسئلہ ایک شخص بانی کا بیج گرنی یا بیج گرنو اور نکلتا ہی بانی او سو غمہ سی اتنی زبانی

کہ حرکت دینا ہی بانی جمع ہوئی و کو تو جائز ہی وضو ساتھ اسکی اور کہا قاضی امام محمد الدین نے
 کہ اندازہ کرتی پانچ گز سی پانچ گز کے کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ نکالی بانی مستعمل کو بسید فور
 اپنی کے فی الغور تو جائز ہی اور اگر نہ نکالی ساتھ نہ رکے تو نہیں جائز ہے مسئلہ وضو کرنا
 ساتھ برف کی حیثیت برف ہو گئی ہوئی سطح پر کہ قطرہ وضو کرنی سے انصاف وضو سے
 ٹپکین تو جائز ہے اور اگر قطرہ اعضا وضو سے نہ ٹپکین تو نہیں جائز ہے مسئلہ اگر ایک
 حوض کم ہی دہ دروہی عرض اور طول میں اور پاک ہی اور سین بانی اور کہ وہی گئی اور
 ایک نہر چوٹی و سطحی جاری کرنی بانی کے پس جائز ہے اس سے وضو کرنا مسئلہ اور اگر
 جمع ہو بانی ایک جگہ بارش کا اور کہ وہی اس سے ایک نہر اور چار ہو اس سے جائز ہی وضو
 کرنا اس سے نزدیک سبکی اگرچہ برابر وضو کرن اور اس حوض کے بشرطیکہ اس سے
 کچھ دور ہی ہو ذکر کیا اسکو بیچ محیط کے اور ذکر کیا ہے بیچ نو اور سطحی کے البانی
 فی امام یوسف سی کہ بانی حمام کا مثل بانی جاری کے ہی یعنی اگر کے ہی بیچ ۱۰۰
 غسل کر نیوالی کے نجاست تو نہیں نجس ہونی کا اور اختلاف کیا بیچ اسکی پچاسی عیار
 اور کہا بعضوں نے مراد اس سے وہ وقت ہی کہ جاری ہونا ہی بانی ٹوٹن سے طرف
 حوض کے اور اس سے چلو لیتی ہیں بی دربی اور کہا بعضوں نے کہ بانی حمام کا مثل بانے
 جاری کی ہے مطلقاً و سطحی ضرورت کی جیسا کہ بانی حوض ٹپے کا مثل جاری کی ہے
 و سطحی ضرورت کی مسئلہ حیثیت کہ ہاتھ دلا جھینے سے بیچ بانی کی واسطی
 نکالنی بیالی کے اور نہیں ہی اور ہاتھ اسکی کی نجاست حقیقی پس ناپاک ہو گئی بانی
 نزدیک ابو حنیفہ کی اور نزدیک امام محمد اور ابو یوسف کی پاک رہا مسئلہ
 اگر تھوٹا ہاتھ بیچ بانی کے کافر یا کر کے فی نہیں نجس ہونی کا جو نہ لگی ہو ہاتھ اور نہ کو
 نجاست حقیقی اور اگر ڈالا ہاتھ نہ کون فی بیچ برتن کی بہتر ہے کہ نہ وضو کرن اور اگر
 وضو تو درست ہی مسئلہ حوض حمام کا جب ناپاک ہو پاک ہو گا جب کہ نکالنا

یا سچا پاملی اوسکا اور اگر ڈالا وضو کرنی والی نے سر یا پا سچ برتن بانی کے ساتھ ہت
 مسح کی یا مسح موزہ اپنی کے جائز ہے سبکی نزدیک اور نہ ٹھکانا یا مستعمل نہ دکان
 ابو حنیفہ اور ابی یوسف کے فضل او نینسین پنج بیان مسح کرنے
 موزون کے مسح کرنا اور موزون کی درست ہی بموجب حدیث کی اوس حد
 کی کہ بعد از سبکی واجب ہوتا ہی وضو کرنا جسوقت کہ ہنا ہو دو نو موز ونگو اور طہارت
 پوری کی پس اسطے مقیم کے مسح ایک رات اور دن کا ہی اور وسطی مسافر کے
 مسح تین رات دن بین اور ابتدای اوس مسح کی وقت ٹوٹنی وضو کی ہے اور نہیں
 اعتبار کیا جاوے گا وقت وضو اور وقت موزون پہنی کا مسئلہ اگر دہوئی دو نو
 یا دن اور ہنا موز ونگو اور پورا کیا بانی وضو کو پہنہ حدت ہی تو جائز ہے مسح
 دو نو موزون پر نزدیک علامہ ہاری کی خلافت ہے نزدیک تافہی کے ہوا سطلی کہ
 نزدیک علامہ ہارنکی کفایت کرتا ہی کہ ہنا ہوا دن موز ونگو اور طہارت کامل کے
 پہلی حدت ہی مسئلہ اور طہارت ناقص عذر والی کے مانند مستحاضہ کی ہے اور مستحاضہ
 اوسکو کہتی ہیں جب حیض کے سوا خون آوی اور مثل اسکی ہے جبکہ منیاب اور بانی
 انکسید جاری ہو مسئلہ حیضت کہ وضو کیا اور ہنا ہوا ہی پہلی جاری ہونے
 منیاب یا نکسید یا مثل اسکے حکم اوسکا مثل تندرستون کی ہے اور اگر ہنا موز ونگو
 نہ نہ طہارت عذر کے یعنی بعد جا رہو منیاب یا کسی اور عذر کے پس مسح اگر ہی سچ ہر وقت
 نزدیک علامہ ہاری کی اور نزدیک امام زفر کے تمام کری حدت مسح موزون کی اور
 نہیں جائز ہی مسح وسطی اوس شخص کے کہ واجب ہے اور اوسکی غسل اس حکم میں مرد اور عورت
 برابر ہیں اور مسح کری اوپر کے رخ موزون کی اور ٹنگیوں تانہ ہی اور شروع کری مسح کو ٹنگیوں
 یا دسی طو ٹنگیوں اور فرس پنج مسح موزون کی بعد تین اور ٹنگیوں تانہ ہی اور اگر شروع کری مسح کو ٹنگیوں یا دسی
 اور اگر مسح کیا موزون کی عرض تو ہی درست لیکن بدھو منیاب یا کسی اور عذر کے پس مسح موزون کی اور

اور ٹکلیوں کو آگے موزوں کی اور بعد رکھی تیلی کو اور کھینچی اون اور ٹکلیوں کو بند لیون مل
 یار رکھی اور ٹکلیوں کو ساتھ تیلی کے اور کھینچی سبکو بند لیون ملے اور اگر سرخ کیا ساتھ
 اور ٹکلیوں کی اور خالی رکھا پھر اور ٹکلیوں کو اور تیلی کو پس نہیں جانی ہی مگر جیوت کہ
 چسکتا ہو بانی اور مستح ہے کہ مسح کری اندر کی سرخ ساتھ کے سی اور اگر کیا اور پر کی سرخ سی
 تو بھی درست ہی اور اگر مسح کیا پینچی کے سرخ موزوں کی یا چھی ٹخنوں کی یا طرف دونو
 پہلو پاؤں کے پس نہیں جانی ہے اور ذکر کیا ہی چ کتاب محیط کے کہ اگر وضو کیا اور
 مسح کیا ساتھ تری کے کہ باقی رہی ہے اور پھر تھون کے بعد دھونی کے تو بھی جانی ہے
 اور اگر مسح کیا سر پانی کو اور پھر مسح کیا موزوں کو ساتھ تری باقی کے تو نہیں درست ہے
 اور اگر نہ مسح کیا موزوں کو اور چلا چچ کہا نرس کے یا چچ بارش کے اور تر ہو گئی موزی
 اگر چه نیست مگر تو بھی درست ہی اور کہا بعضوں نے کہ نہیں درست ہی اسو ط
 کہ خلیفہ ہے مثل تعیم کے مسئلہ جس شخص نے شروع کیا مسح کو اوس
 وقت میں کہ مقیم تھا پھر مسافر ہوا پہلی تمام ہونی ایک رات دن کی صحیح ہی تمام کرنا
 تین رات دن کا اور جس شخص نے شروع کیا مسح کو اور وہ مسافر تھا اور پھر مقیم ہوا اگر
 پورا ہوا اوسکا ایک رات دن بازادہ تو اتاری اون دونو موزوں کو اور دھودی دو تو
 پاؤں کو اگر ہر دو سے مسح کم ایک رات دن سی تو پورا کرے ایک رات دن تک مسئلہ
 جس شخص نے کہ پہنا جرموق کو اور موزوں کے پہلی مسح کرنے موزوں کے وسطی حفاظت موزوں
 کے اور جرموق ایک نام موزوں کا ہی اور وہ باریک ہونا ہی پس مسح کرے اور جرموق کی اور
 اگر حدت ہو بعد نہیں موزوں کی پہلی پنی جرموق کے اور مسح کیا اور موزوں کی باز مسح کیا اور
 پھر پہنا جرموق کو پس مسح کری اور جرموق کے اور اگر اونار ایک جرموق کو بعد مسح کی جا پنی کہ
 اوناری دوسرے جرموق کو پہلی مسح کری اور موزوں کی مسئلہ نہیں جانی ہی مسح کرنا اور
 جرموق ہونی جوڑوں کی اگر حدت ثابت ہوں موزوں اسو ط نہیں جانی ہی مسح کرنا اور موزوں کے ہٹا ہونے

بقدر تین اونگلیوں جہولی باؤ کی عرض اور طول میں اور اگر کم ہٹا ہی موزہ تین اونگلیوں سے
تو جائز ہے مسح اور پراسکی اور اگر ہٹا ہی ایک موزہ بقدر دو اونگلیوں کی اور ہٹا ہی موزہ
دوسرے بقدر ایک اونگلی کے یا دو اونگلی کے تو جائز ہے مسح کرنا اور اگر ہٹا ہوا ہی ایک موزہ کے
جگہ سے کہ اگر جمع کریں ہٹی ہوئی اوسکے کو تو ہوسے بقدر تین اونگلیوں کی تو نہیں جائز
ہی مسح اور پراسکی اور اگر دکھلائی دی ہوئی انگوٹھا بقدر تین اونگلیوں کے سوا ہی اوسکی اور
کچھ نہ ہٹا ہو تو جائز ہے اسواسطی کہ حیثیت کہ موزہ ہٹا ہوا قریب اونگلیوں کی تو اعتبار
ای دکھلائی دینی اونگلیوں کا اور اگر ہے اور جگہ تو اعتبار ہے اندازہ اونگلیوں کا اور اگر
ہٹا ہی موزہ زیادہ تین اونگلیوں سے اور دکھلائی دیتا ہی کم تین اونگلیوں سے تو جائز
مسح کرنا اور اگر ہٹی ہے سون موزہ کی اور نہیں دکھلائی دینی کوئی خیر یا ون سے تو بھی جائز ہے
اور اگر ہٹا ہی موزہ سطح پر کہ وقت گھرے رہی کے دکھلائی دیتا ہی بقدر تین اونگلیوں کا
اور نہیں دکھلائی دیتا وقت چلی کے تو جائز ہے مسح اور اگر دکھلائی دیتا ہی وقت
چلی کے اور نہیں دکھلائی دیتا بقدر تین اونگلیوں کے وقت گھرے رہی کے تو نہیں جائز ہے
مسح اسطرح ذکر کیا بیچ کتاب محیط کے اور اگر ہٹا ہے موزہ اوپر ٹخنہ کے تو
کچھ مضائقہ نہیں مسئلہ اور اگر ایک شخص مسح والا پہنی ہوا ہے موزہ
گھٹنی تک کے اور جب نکالا اوسنے باؤں موزہ سے اگر نکلا ہے باؤں اوسکا
موزہ سے مقام بیٹھنے تک پس جائزہ مسح اوسکا اور اگر باہر آیا باؤں نکلا
تھوڑا سا مقام اپنی سے تو روایت کیا گیا ہے ابو حنیفہ سے کہ اگر نکلی ہے اٹری اوسکے
زیادہ آدھی سے تو جائزہ مسح اوسکا اور بیچ بعضی روایت کے کہ اگر نکلی ہے اٹری اوسکے
استدر کہ حج کرتی ہے بیچ چلی کے تو جائزہ مسح اور بعضی روایات میں ہے
امام محمد وغیرہ سے کہ معتبر یہ ہے کہ اگر باقی رہے باؤں بیچ جگہ فرار کرنے
قدم کے بقدر تین انگشت کے سوا ہی اونگلیوں کی تو پہلے نہیں خالی کا مسح اوسکا

اور ساتھ ہی اسکی فتویٰ دیاسی بعضی علما کی اور سچ کتب صلوة الی عبداللہ وغیرہ کی ہے کہ ایک
 شخص نے مسج کیا اور پر موزوں کی بہرہ داخل ہوا یا بنے سچ موزہ کے اگر تر مواس را باون
 بس ٹوٹ گیا مسج اوسکا مسئلہ اگر نکالی اٹری ایک شخص مقام اٹری موزہ
 اپنی سی اور ابھی جگہ قدم کی سچ موزہ کی باقی ہے مسج کری جب تک کہ نہیں نکالی اگلی طرف
 قدم کی موزہ سی اور ذکر کیا بیچ فساد کی کے اگر گری صدر قدم کا بیچ جگہ اپنی کی اور اٹری باہر
 اور اندر جاری یعنی اندر اور باہر آتی جاتی ہے تو نہیں جانا مسج اوسکا اور اگر ہے موزہ وسیلا
 اوسکا جسوقت کہ اوٹھنا ہی قدم کو تو باہر آتی ہی اٹری اوسکی اور جسوقت کہ کہتا ہی قدم کو
 تو اندر جاتی ہے اٹری بیچ جگہ اپنی کے تو نہیں جانا مسج اوسکا مسئلہ اور روایت
 امام محمد سی ہے کہ سیا ہوا ہی اندر موزہ کی کٹرایا اور کچھ اور بہا ہی چڑھ موزہ کا اور
 بمقدار تین اوٹھلیوں کے اور استرا اوسکا کہ جو کپڑے یا کسے اور خبر سے ہی وہ نہیں پٹنا
 تو باقی ہے مسج اوسکا مسئلہ اور نہیں جائز ہے مسج اوپر عمامہ اور ٹوٹی کی بدلی
 سر کی اور اوپر برقع کی بدلی مرنہ کی اور اوپر دستانوں کے بدلی ہاتھوں کی ٹکر جائز ہے
 مسج اوپر بیٹی کے کہ باندھ ہی اوسکو بی وضو نے سبب ہونی زخم کے بہرہ اگر گری ہی زخم سے
 بغیر اچھی ہونی کی تو ہی باقی رہا مسج اوسکا اور اگر بی سبب اچھی ہونی زخم کی تو عاتار
 مسج اوسکا اور مسج کرنا اور بیٹی کے کئی طرح سی ہی ایک ہے کہ اگر نہیں نقصان کرنا دھونا ہی
 بیٹی کے تو دھوے اوسکو نزدیکی اور اگر نقصان کرنا ہی سرد بانی اور نہیں نقصان کرنا ہی گرم
 پانی تو دھوے ساتھ گرم پانی کے اور اگر نقصان کرنا ہی گرم پانی سی ہی دھونا زخم کو اور نہیں
 نقصان کرنا مسج اوپر زخم کے تو مسج کرے اوپر زخم کے اور مسج کری اور بیٹی کے بہرہ زخم کی
 کا ہی اور مسج ٹیون برقب جائز ہے کہ زخم پر ہونے کی بغیر کر ہی پانی زخم نہ تو اور اگر زخم نقصان
 لگوری تو نہیں جائز ہی اور کبار اللہ نے ضرور ہے کہ یاد رکھے اس مسئلہ کو
 اس واسطے کہ غافلین اس مسئلہ سے اکثر لوگ اور اگر زخم

تر کیا مسیح کو اوپر بیٹھے اور نہیں نقصان کرا تھا مسیح اوپر بیٹھی تو جابر ہی نزدیک
 ابو حنیفہ کی اور نہیں جائز ہی نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی اور شرط نہیں مسیح کرنا
 اوپر ساری بیٹھے نزدیک بعضوں کی اور کہا بعضوں کی کہ جس وقت مسیح کیا اوپر بیٹھی کی زیادہ
 آدھی سی تو جائز ہی اور اگر آدھی پر یا کم آدھی سی مسیح کیا تو نہیں جائز ہی اور کفایت کرتا ہی
 مسیح ایک مرتبہ اور بہت ہی صحیح ہی اور اگر باندھی ہوئی بیٹھے اور عضوہ زخم کی اور نہیں ہی
 پہنچی تمام ہی کے زخم تو جائز ہی مسیح واسطی تابع واری زخم کے جگہ کے اور اگر بے کٹی ہی ایک
 باؤن ٹخنہ شئی یا کم ٹخنہ سی پس فرض ہی دھونا جگہ کٹی ہوئی کا پھر اگر دھو یا جگہ کٹی ہوئی تو
 اوپر پہنچی موزی پس جانا جائز ہی کہ اگر ہی کٹا ہوا استقدر کہ باقی ہے مگر استقدر کا مقدار
 یقیناً زخموں کی خاطر قدم سے یعنی او کا قدم کٹی ہی اور آدھا قدم باقی ہی تو اس موزین
 درست ہی مسیح اوپر موزی کے اور اگر باقی ہے قدم تین او ٹخموں سے تو نہیں جائز ہی مسیح
 اوپر او کی بلکہ فرض ہے دھونا دونوں باؤں کا اس واسطے کہ فرض ہے دھونا کٹی ہوئی کا اور اگر
 نہیں کٹی ہوئیں او ٹخموں باؤن کی طور مسیح کیا موزہ براؤں جگہ کہ ہی باقی باؤن بعد
 یقیناً گشت یا زیادہ تو جائز ہے پھر اگر مسیح کیا اس جگہ پر کہ نہیں ہی باؤن او جگہ بیچ
 موزہ کی تو نہیں درست ہوتا مسیح اس کا اور ہی طرح اگر ہے موزہ بیچ باؤن ایک شخص
 کی ڈھیلا اور مسیح کیا او جی اوپر اس جگہ کے کہ ہے باؤن بیچ او اس جگہ کے تو
 جائز ہے اور اگر نہیں ہے باؤن بیچ او اس جگہ کے تو نہیں درست ہی مسئلہ
 ایک شخص نے وضو کیا اور مسیح کیا اوپر بیٹھے اور پہنی موزے اور پھر حدیث
 کیا پہلی اچھی ہوئے زخم سے پھر وضو کیا اور مسیح کیا اوپر بیٹھی اور موزوں کے
 اور پھر حدیث کیا بعد اچھی ہوئی زخم کے پس جائز ہی کہ وضو کرے اور نہ مسیح کری اور
 موزوں کے اس واسطے کہ پہن موزی کو اوپر طہارت ناقص ذکر کیا ہی اس مسئلہ کو ج شرح نہج
 کی اور اگر نہیں پہنی ہوئی باؤن اور لگائی کوئی دوائی یا مرہم تو گذاری یا نکو اوپر لگائی اور مرہم کے

اور نہین کھایا نہ کرنا ہی مسح اور اگر پہلی ہو سی ہین دو نوہات یا ایکات اور عاجز ہی ہو
 کرنی سی پس بد چاہی غیر سی کہ وضو کروادے اور اگر نہ بد چاہی اور تیمم کیا تو جائز ہے
 نماز نزدیک ابو حنیفہ کے اور خلاف ہی نزدیک امام محمد اور امام یوسف کے اور اگر نہ مسہ آوی
 وضو کروانی والا تو جائز ہے تیمم سبکی نزدیک اور اگر مسح کیا اور بر حراہون کی تو نہین
 جائز ہی مسح نزدیک ابو حنیفہ کے جب تک کہ نہ ہو وین محلہ دین یا منخلین اور محلہ دسکو
 کہتی ہین کہ لگایا گیا ہو دی حراہ سب طرف حراہ کی اور مشعل او سکو کہتے ہین کہ ہوے
 حراہ لگا ہوا نیچے کے رخ حراہ کی اور کہا امام محمد اور امام یوسف فی کہ جائز ہے مسح
 جنوقت کہ ہون حراہین سچین کہ نہ اثر کرنا ہو پانی بیچ او سکے اور اوپر ایسی کی
 فتویٰ ہے اور بیچ کتاب ذخیرہ کی کہا گیا ہے کہ رجوع کی ابو حنیفہ نے طرف قول امام
 محمد اور امام یوسف کی بیچ اخیر عمر اپنی کے اور سچین او سکو کہتی ہین کہ سخت ہون
 حراہین ایسی کہ کڑے ہین بغیر باند ہی پٹہ لیون پر اور نہ اثر کرنا ہو پانی بیچ او سکی
 اور جائز ہے مسح اوپر اون حراہون کے کہ نہائی گئی ہون ساتھ مدون تر کے فصل
 بیسویں بیچ بیان ٹوٹنی وضو کے ٹوٹنے ہی وہ خیر وضو کو جو نکلے
 اگو اوپر چھی سے اور اگر نکلے ذکر مرد یا فرج عورت سے ہو اصحیح یہ ہے کہ نہین
 ٹوٹا وضو اسکا اسطرح ذکر کیا ہی بیچ محیط کے اور اگر نکلے ریح مفضات سی تو
 واجب ہی اوپر وضو اور مفضات اوس عورت کو کہتی ہین کہ راہ قبل اور دبر او سکے
 ایک ہو گئی ہو اور ذکر کیا بیچ جامع قاضی خان کی کہ مستحب ہی وضو کرنا او سکو مسئلہ اور اگر نکلے
 ٹوٹا یا لکیری راہ قبل یا دبر سی تو وجہ ہے اوپر وضو کرنا اور اگر نکلے کیرا موہنہ یا کان مانا کیا کسی
 رخم سی تو نہین ٹوٹا وضو اسکا اور مستحب ہے کہ وضو کری اور اگر ڈالی گئی لکری بیچ دبر کی وسطی
 کی اور جب نکالا او سکو اگر نہین تر ہوئی وہ لکری تو باقی ہے وضو اسکا اور مستحب ہے کہ وضو کری اور
 اگر ڈالائی تل بیچ سورج ذکر کے اور پھر نکالا تل او سے تو نہین ٹوٹا وضو اسکا نزدیک

نزدیک ابو حنیفہ کی اور ٹوٹ گیا وضو اسکا نزدیک امام محمد اور امام یوسف کے اور اگر
دال تیل بیج کان کی اور شکلا وہ تیل سچی ایک دن کی ناک سے تو باقی ہے وضو اسکا اور اگر
شکلا وہ تیل موندہ کے طرف سے تو ٹوٹ گیا وضو اسکا اور اگر دالابانی بیج کان کے وقت ہنسی
بہر نکلا وہ بانی ناک کی طرف سے پس باقی رہا وضو اسکا مسئلہ اور کبھی روئی بیج سوراخ ذکر کے
سجوف نکلتی قطرہ پیشاب کے بہر نہ نکلا قطرہ سبب کہنے قطنہ یعنی روئی کی پس باقی رہا وضو اسکا
جب تک کہ ظاہر سو قطرہ اوپر قطنہ کی اور اگر غائب ہو قطنہ بیج ذکر کے اور بعد اسکی باہر آیا
تر ہو کر تو ٹوٹ گیا وضو اسکا اور اگر تر ہو کر نہ آیا تو باقی ہے وضو اسکا اور اگر روئی قطنہ کی
اند کر بطر منی تراوشنک ہی باہر کر طرف سے تو نہیں ٹوٹتا وضو کو اور یہ ہی حکم ہے وسطی
اُرسف کی اور کرسف اسکو کہتی ہیں کہ عورین حیض الی تہوڑا سا کیرا یا گوڑ کو لعدیت کہ بیج
فرج داخل کے دیکھ کر اوپر اسکی گدی رکھتین بین وسطی احتیاط کی اور فرج داخل سوراخ
فرج کو کہتی ہیں اور فرج خارج نکات فرج کو کہتی ہیں پس اگر گدی کرسف فرج داخل سی باہر
گدی فرج خارج سی اگر تر ہی گدی تو ناقص ہو وضو اسکا اور اگر خشک ہے تو باقی ہی وضو پس
مختصر یون ہی کہ اگر کرسف ہی تری باہر آوی فرج خارج نکات ناقص ہوگا وضو اور اگر باہرین
آیا تو وضو کو نقصان نہیں ہی اور گدی کہ اوپر فرج خارج کی رکھی جاتی ہی اوپر اگر تہوڑی سے
یہی تری آویگی تو توڑیگی وضو کو اسو وسطی کہ مقام فرج خارج کا جسم باہر کا ہی اور مقام فرج داخل
جسم اندر کا ہی جبکہ تری باہر جسم کی آویگی تو توڑیگی وضو کو مسئلہ اور جو خبر نکلی تجس اور جبکہ سے
سوی قبل اور دوبر کی توڑتی ہے وضو کو نزدیک علما ہمار کی ساتھ اس تفصیل کے جیسا کہ تی اور
خون اور مثل اسکی پس اگر ہوتی موندہ بہر کی خواہ کہنا ہو خواہ بانی ہو خواہ پت ہوں تو
ناقص ہو جائیگا وضو اور اگر پت بلغم خواہ دماغ سے خواہ نمک سے باہر آوی تو وضو کو
نقصان نہیں کرتا نزدیک ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور امام یوسف کے نزدیک یون
ہی کہ باہر انا ملو کا دماغ سے نہیں ناقص کرتا وضو کو اور انا ملو کا شکہ سی موندہ بہر کی ناقص

اگر باسی وضو کو اور اگر بیج نمی آید از خون مرئی خون بنیلا یعنی الامو نه می بهر کی تو در یک
وضو کو نزدیک بسکی خواهی و ترا بود داغ سی خواه آید او شکم سے اور اگر بیج و خون جگر
گوری گوری تو نهین ناقص ہوتا وضو نزدیک بسکی اگر آید او شکم سے اگر بیج
اوی خون موہ نہ بہر کے تو ناقص کرے گا وضو کو اور اگر بیج بنیلا یعنی والا پس نزدیک جھنڈ
کی تو در یک وضو کو اگر بیج نہ ہو نہ بہر کے اور نزدیک امام محمد کے جب تک نہ ہو موہ نہ بہر کے
بہین توڑنا وضو کو مسئلہ اگر فی کیا کہا ناہوڑا نہوڑا بیج ایک جگہ کے تو جمع کیا جائی
وہ فی بقدر موہ نہ بہر کی کی تو نزدیک ابی یوسف کی حکم کرے جگہ ساتھ ٹوٹتی وضو کے
اور کہا امام محمد کے اگر گرجی مثلا یا اور نہ بھی مثلی تو جمع کی جائی فی موہ نہ بہر کے اگر جگہ کی جگہ
کری ہو وی اور حکم کیا جائیگا ساتھ ٹوٹتی وضو کے خلاصہ یہ ہے کہ نزدیک امام یوسف کے
اتحاد مجلس شرطی اور نزدیک امام محمد کی اتحاد سبب شرطی اتحاد مجلس و سکون کئی ہیں
کہ بیج ایک جگہ کی فی کی ہو وی اگر جگہ متلیان کنی ہوں اور اتحاد سبب ہو گنہوش نہ کشی
نہ بھی اگر جگہ فی کنی جگہ کی ہو مسئلہ اگر نکلا خون یا سپ یا زرد آب بدن سی اور ہر مقام
زخم سی تو ناقص کرنا ہی وضو کو اور اگر بیج خون و غیرہ اور مقام زخمی اور نہ ہر مقام زخم
سی تو نهین توڑنا وضو کو حدیسی کہ ٹوٹا ایک ایک اور ہا اوس سے بانی یا سپ یا خون اگر بارہا
زخم سی ناقص ہوا وضو اور اگر نهین بہا تو کچھ نقصان بهین اور حدیسی کی یہ ہی کہ دیکھی جگہ
ابنی سی اور نہ دیکھا مقام زخم ابنی سے تو اسکا حکم بہنی کا نهین ہے اور کہا بعضی علمائی کہ
اگر دیکھا خون جگہ ابنی سے اور نہ ہا اوس جگہ پر کہ واجب ہے دھونا او اسکا بیج وضو غسل
کی تو ناقص ہوا وضو اور اگر خون داغ سی ہا طوف کان یا ناک کے اگر پہنچا اوس جگہ کہ
واجب ہے دھونا او اسکا بیج وضو یا غسل کے تو ناقص ہوا وضو او اسکا اور اگر نہ پہنچا دھونی کے
جگہ نہ تو نهین ناقص ہوا وضو او اسکا اور اگر پہنچا خون سہ زخم سے ساتھ وہی کے ہر
اسکا بھر لو سخا مادہ الی خاک اگر بیج خون اسکا اگر نہ پہنچا تو نہ ہا جگہ سے ناقص ہوا وضو

ان کے بیج یا نشانی
موجود نہ ہو تو وضو
عالم نہ ہو فی

وضو اوسکا اور اگر اس قدر ہو کہ اگر نہ پوچھیں تو یہی نہ ہی کا تو جائز رہا وضو اوسکا مسئلہ
 اور اگر تہوکا ایتھوک میں خون ملا ہوا ہے اگر غالب ہے تہوک اور بخون کی تو باقی بھی وضو
 اور اگر غالب ہون اور تہوک کے تو واجب ہے اور اوسکی وضو کرنا اور اگر خون اور تہوک
 دو برابر ہیں تو یہی جائز ہے کہ وضو کرے واسطی احتیاط کے مسئلہ اگر چہ کیا ہو بدن
 اور دیکھا اور اوسکی رائے خون کا تو نہیں ہے اور اوسکی وضو کرنا اور کہا بعضی علماء نے کہ
 رکھی اور نگلی یا استین اور بخون کی جگہ کے اگر اکثر بخون کا اور استین یا اونگ کے تو جائز
 وضو اوسکا مسئلہ اور روایت ہی امام محمد سے کہ اگر ہے آدمی بڑا اور دیکھی میں انگلی
 اوسکی اور نکلتا ہی انگلی اوسکی سے جیسے شکل عیب کے پس چاہی اوسکو کہ وضو کرے
 واسطی ہر نماز کے مسئلہ اور اگر ایک شخص کو بیمار سے سلسل بول کی اور عورت کو عارضہ
 مستحاضہ کا ہی تو واجب ہے اور اوان دو نماز وضو و انون کی کہ وضو کیا کرین ہر وقت واسطی
 نماز کی اور پڑھین اوس وضو فرض اور نفل حسب نگاہ کی باقی رہی وقت اور جب وقت نہ
 کیا تو وضو ہے ساقط ہوا اور گو وضو کیا ایک عورت مستحاضہ نے وقت طلوع ہوئی آفتاب کے
 تو باقی رہا وضو اوسکا جب تک کہ تمام ہو وہی وقت ظہر کا خلاف ہے نزدیک الی یوسف اور
 زفر کے لیکن ضرور ہے کہ باندہی رکھی کپڑی کو واسطی کتنی کرنے بجاست کی اور اگر پہنچی بجاست
 اور کپڑے کی زیادہ درہم سے پس لازم آیا اوسکو دھونا جب جانی کہ نہ لگی بجاست دوبارہ
 اور اگر جانتا ہے کہ وہ کپڑا بھر بخش ہوگا تو نہ دھو دے اور یہ ہے قول النبی ہے
 اور صاحب غدر نے جنوقت کہ روکا خون کو ساتھ علاج کی تو وہ صاحب غدر نہ
 جیسے کہ فصد والا مسئلہ اور اگر حیض والی عورت نے گدی رکھ کر خون کو روکا تو وہ
 صاحب غدر ہے لازم ہی اوسکو کہ زکھی روزہ اور نہ پڑھے نماز مسئلہ اگر
 ایک شخص کے اوپر بدن کے دانہ چپکے کے ہیں اور بعضے دانوں سے
 باقی جارے تھا جب کہ وضو کیا اوسنی نہ بعضے دن دانوں سے جاری ہوا تھا

پہلی اونہوں سے بہن جاری تھا تو اس صورت میں ٹوٹ گیا وضو اسکا مسئلہ اگر جاری
 ہو خون نکسیر کا ایک نہنہ سی اور نہ بہن ہوتا اب اوسنی بصورت نماز کی وضو کیا ہر
 جاری ہوا دوسری نہنہ سی خون تو ٹوٹ گیا وضو اسکا مسئلہ ایک شخص کے تین ایک
 اندر ہی مثلاً جاری ہی خون ایک مقام سی بہرہم گیا اور اوسنی وضو کیا و سطلی اور حد
 کی کہ جہین کوئی عذر نہ تھا اور بھر جاری ہوا خون اوسنی عذر پہلے سے پس لازم آیا اوسر ضرر نا
 اور حیثیت کہ ہم جاری خون بیچ ایک وقت ساری نماز کے بہرہ یا وہ ہی خون اوسکو تو بہن
 صاحب عذر اور حیثیت نکلا خون ناک سے ایک لختہ جمی ہوئی خوشکالیس بہن ساقط ہوگا
 وضو اسکا اور اگر آنا قطرہ بتی خون کا تو ٹوٹ جائیگا مسئلہ اگر ایک چھری سے جو
 کسی عضو کو اور بھر گئے خون سے وہ چھری اگر ہی وہ پڑی چھری تو ٹوٹ گیا وضو اگر ہی
 جھولی چھری سے تو بہن ساقط ہوا مسئلہ ایک جو نمک لگائی گئے ابر عضو کے اور اتنی
 بہری خون سے کہ گمان کامل ہو کہ جب ہٹائی جائیگی وہ جو نمک تو جاری ہوگا خون عضو سے
 تو اس صورت میں ٹوٹ جائیگا وضو مسئلہ اور کھٹی اور چھر حیثیت کہ ہوی خون اور
 بہر جاری تو بہن ٹوٹا وضو اور خون اور قی ہقدر کہ بہن توڑنے وضو کو پس بہن ہی نہ ہو
 بہن منع کرتی نماز کو لگتی کہ سے سی کہ حکم ہووی دہونی کا اوسکو اگر بہت سی لگی ہو مسئلہ
 اگر سو یا ایک شخص اور پہلو کے یا گتہ یا گتہ لگا کر کسی اور خبر کی کہ نکال لینی اوسکی سے
 اگر ٹری زمین پر تو ٹوٹ گیا وضو اسکا مسئلہ اور اگر سو یا بیچ نماز کے کہڑا یا بیٹھا یا سجدہ
 یا رکوع میں پس بہن ہے اوسپر کہ وضو کرے مسئلہ اور اگر سو یا باہر نماز کے ابر طور
 سجدہ کے توبیج اوسکی اختلاف علماء کا ہے مبنی بیچ ظاہر مذہب کے یہ ہے کہ ٹوٹ گیا
 وضو اور اگر سو یا بیٹھا کر یا سو یا رکھ کر جوڑ کو او بر ابر یون کے جدا کر کے تو بہن
 توٹا وضو اسکا ذکر کیا اسکو امام محمد نے بیچ کتاب صلوٰۃ کے مسئلہ اور
 اگر سو یا صراط پر کہ بیٹھا جوڑ کر اور کھڑے کو دو نو گھنٹی اور ہینجا دو نو منڈ لیون کو

کی بجائیں اگرچہ کچھ نہ ٹھکی مسئلہ چھوٹی ذکر سے اور مساس کر لی عورت بھی اور
 کہانی خبر کجائی ہوتی اگر سے نہیں ٹوٹنا وضو نزدیک علماء ہمارے کے اور خلاف ہے
 شافعی کے مسئلہ نجاست کروانا اور ماخن گھوانے بعد وضو کے نہیں درست ہے
 دوبارہ کرنا وضو کا اور نہ واجب ہے اور جگہ کا دیوانہ مسئلہ اور حسن شخص کو
 یقین غالب کے وضو ہے اور شک ہو کہ وضو نہیں ہی پس وضو کرے اور اگر شک ہو
 بیچ وضو کی پس چاہی کہ وضو کرے اور شک ہو کہ کہتی ہیں کہ دو جانب برابر ہوں
 بیچ عدم اور وجود کے اور حسن شخص کو شک ہو درمیان وضو کے خشک ہونی بدنگا
 پس چاہی کہ دیوانہ سے اور نہ کو شک ہو اور بہت شخص کو شک ہو بعد تمام
 ہوتی وضو کے پس نہ دیوانہ سے اور نہ جب تک کہ نہ یقین ہو **فصل اکیسویں**
بیچ بیان احکام نجاست کی نجاست اور دو قسم کی ہی ایک نجاست
 غلطہ اور دوسری نجاست خفیہ پس نجاست غلطہ ہی مثل شیب اور پختہ اور
 نہ ان اور شراب اور گنا اور گوشت پوست اور کل اجزاء خنزیر یعنی ستور کے اور گوشت
 حرام جانور و شکار جب کہ ذبح کئی گئی ہوں بشیر بسم اللہ کے اور اگر ذبح کیا ہو سناہدہ بسم
 کی تو اس صورت میں اور گوشت اور پوست اور نکی کے نماز جائز ہوگی خواہ دباغت کئی گئی
 ہوں یا نہ ہوں مگر یہ صورت جو ذبح کیا جائے سناہدہ بسم اللہ کے تو یہی نہیں پاک ہوگا اگر نہ پاک ہو
 اور کسی کو پس بیچ ظاہر روایت کی علامت ہے نہیں پاک ہوگی اور اور ہر کسی میں عام مشایخ
 لیکن روایت ابی یوسف سی ہی کہ پاک ہوگی کہاں اور کسی دباغت اور جائزی بیچا اور کا
 مسئلہ اور گور اور لید گھوڑے کے داخل ہے بیچ نجاست غلطہ کے نزدیک الی خفیہ کے اور نزدیک امام محمد
 امام کو نجاست خفیہ ہی اور بیچ خفیہ الفقہاء کی نگاہ ہی کہ شیب ہی کا اور کین بیچ اور لوط کی نجاست غلطہ
 ہی مسئلہ نجاست خفیہ نزدیک الی خفیہ اور ابی یوسف کے مانند شیب سے جانور کے ہی کہ حلال ہو
 گوشت اور سکا اور نزدیک امام محمد کی پاک ہے بیچ اس جانور جزئہ کا کہ حلال ہو گوشت اور سکا

امام مالکؒ ہی اور فتویٰ اور برنول امام ابو حنیفہ اور امام یوسف کی ہے اور میٹھہ اور
جانور اور ٹنی والی کی کہ حرام ہے گوشت اور سکا پس نجس ہے نزدیک ابو حنیفہ کی اور یہ
ہی روایت فقہ ابی جعفر ہمدانی کی ہے اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی نجاست
غلیظہ ہی اور یہ ہی صحیح ہی ذکر کیا اسکو بیچ کتاب مصدق کی اور بیچ روایت کرخی کی ہی
کہ نزدیک امام حنیفہ اور امام یوسف کی پاک ہی اور نزدیک امام محمد کے غلیظہ مانند باخان
اور نجاست کے ہی مسئلہ اور پیشاب تلی کا بیچ ظاہر مذہب کے نجاست غلیظہ سی ہی اور
جکین یعنی میٹھہ اور جانور ورن اور ٹنی والوں کی کہ حلال ہے گوشت اور سکا سو اسی مرعی اور
کی پاک ہی نزدیک علماء ہمارے کی مثل کبوتر اور بٹیر یا اور مثل ان جانور ورن کی اور میٹھہ ان
جانور ورن کے اگر ٹری بیچ بانی کے تو نہیں ناماک کرتی بانی کو اور سید طرح میں گئی جو بی
اگر گری بیچ تسل کے تو نہیں ناماک کرتی اگر ہو دنی تھوڑی سے دھلی آسانی خلق کے اور
اگر اندرون مرعی سے نکلتی ہے گرا بیچ بانی کے یا شوربہ کی تو نہیں ناماک کرتا اور سید طرح
بچہ بکری کا اور کدیں دودھ بکری کی کہ اسکو بوسہ کہتی ہیں حیثیت کہ نکلی بکری مری
ہوئی سے پس حیثیت کہ گری بانی میں تو وہ ناماک نہیں کرتے مسئلہ اور بانی مستعمل
اور غسل کا داخل ہے نجاست غلیظہ کے نزدیک ابو حنیفہ کی اور نزدیک ابی یوسف کے
نجاست خفیہ ہی اور نزدیک امام محمد کے پاک ہی لیکن اور کو پاک نہیں کرتا اور فتویٰ
اور برنول امام محمد کی اکثر علما اور بانی مستعمل اسکو کہتی ہیں کہ حیثیت حدت کہ دور کو بے یا سنا تہ ارادہ
عبادت کی استیصال اسکا کیا ہو مسئلہ اگر عورت لی دھوا دیکھ یا بالہ یا مات دھلی چھانی میٹی کی یا
میل یا آٹھ کی تو وہ بانی مستعمل نہیں ہوگا بلکہ وہ پاک ہے اور پاک گرتا ہی مسئلہ تمام پوست یعنی کہان
جانور ورن کی جو باعث کی گئی ہوں تو جائز ہی نماز اور روز کی کھنا کر سوا اورہ کر سوا در چھری اور کھینا
دول اور منکر و غیرہ کا دوسرے مگر پوست سورا کھینچا کر کے آدھ یا بیٹے کی کی نہیں پاک ہوتی
پشت سی اور ذکر کیا سیغابی بیچ شرح ابنی کے یہ کہ جو جانور کہ ذبح کیا جاوے

لری ہے بخت است اور دوسری روایت سی ثابت ہوتا ہے کہ نہیں عود کرنی بخت است اور صحیح
 یہ ہے کہ عود کرنے ہی بخت است بیچ منی کے اور نہیں عود کرتے بخت است بیچ زمین کے اور
 کوئین بخیرہ کی اور بیچ فتویٰ قاضی خان کی ظاہر یہ ہے کہ عود کرنی ہے بخت است بیچ کوئین کے
 اور ذکر کیا بیچ محیط کی کہ نہیں عود کرتے ہے ہرگز اور عود کہتی ہیں بہرانی کو فصل
 یا مسوین بیچ بیان کوئین کے اگر گری بیچ کوئین کے بخت است بیچ کہنا چاہا
 عریانی اور سکا تو پاک ہو جائیگا اور اگر اگر بیچ کوئین کے جو یا باجر یا اور مانند اونکی اور
 نہ کہ نہ کہینگی جائیگی اوس سے بیس ڈول ت بیس ڈول تک اور اگر بیچ کوئین کی کوئین
 یا عری یا بی بی نکالی جائیگی اوس سے جائیں یا بیس ڈول اور اگر مری مری یا نکالی یا مری
 سکا لا جائیگا اوس سے سارا یا بی اور نکلا بیچ کوئین کے کہ یا ستر جتا اور نہیں ڈو یا
 سونہ اور سکا بیچ بانی کے پس ناباک ہو یا بی اور سکا اور جیوان نکلا کہ نہیں سی جتا
 اور ڈوب کیا تھا سونہ اور سکا اگر جی ہی جھوٹا اوس جانور کا پاک پس نہیں وضو
 کر نیکی اوس سے واسطی احتیاط کی اور اگر وضو کیا تو درست ہی اور اگر جھوٹا ہے
 اوس جانور کا نجس ہے کہینگی جائیگا کل بانی اور سکا اور اگر جی جھوٹا اور سکا مکروہ کہینگی
 جائیگی اوس سے بیس ڈول اور اگر جی جھوٹا اور سکا مشکوک کہینگی جائیگا کل بانی کوئین کا
 اسے بطور روایت کی گئی ہے امام ابو یوسف سے بیچ فتویٰ قاضی خان کے اگر بھول گیا یا
 بھٹ گیا جانور جھوٹا یا باجر یا جانور کہینگی جائیگا کل بانی کوئین کا اور اگر مری ایک بیچ یا جانور
 اور نہیں معلوم ہے کہ کب گری ہے اور بھولی اور نہ پھٹی ہی دوبارہ پڑھنی جائیگی نماز اگر ان دن
 اگر استعمال کیا ہو اوس بانی سی کہ پشیا یا بھولا ہی بیچ اوسکی جانور پس جائیگی کہ جھوٹا اوس خبر کو کہ جی
 لکھا ی و بانی اور دوبارہ پڑھنی جائیگی نماز تین رات دن کی نزدیک ابو حنیفہ کی اور کہا امام محمد اور ابی
 نی کہ پڑھنی جائیگی دوبارہ کوئی نماز جب تک کہ معلوم ہو کہ کب گری ہی اور حریف گری بیچ کوئین کے
 ایک مشکلی یا دو مشکلیان مری کے یا اونٹ کی تو نہیں نجس ہوئی کا اور اگر گری مشکلی وقت دہی دودھ کے

اور نکالا اور سکو اور سو وقت تو نہیں تجس ہو سکا اور روہت ہی ابی حنیفہ سی اگر ہی منگی تھک
تو نہیں ناپاک ہو گیا بانی جب تک کہ ہوت سخی اور اگر ہی منگی تریا ٹوٹی ہوئی اختلاف
ہی در میان علما کی یعنی فتویٰ دیا ہی بعضی علما نے کی تجس ہے اور کہا بعضوں نے کہ برابر ہے
ترا و خشک اور لید اور گویر مثل منگی ٹوٹی کی ہے اور اگر مشایخ فی کہا ہے کہ اعتبار کے
جائیگی ضرورت سی اگر ضرورت ہی تو فتویٰ دیا ہی کہ پاک ہے اور اگر نہیں ضرورت ہی تو ناپاک
ہی اور گویر اگر ہی سخت تو وہ مثل منگی کے ہی اور اگر گری چرکین کو تر یا چڑیا کی تو نہیں
ناپاک ہو ابانی نزدیک علماء ہماری کی اور اگر ہے چرکین یعنی بیٹھ مرغی کے تو ناپاک ہو گیا ہاں
اور بیٹھ چمکا دڑکی اور بشتاب اور سکا نہیں ناپاک کرتا بانی کو اور سطح نہیں ناپاک کرتی بیٹھ
اوس جانور کے کہ کہا یا جاتا ہے گوشت اور سکا بزدوں سی خلاف ہے واسطی محمد کے مسئلہ
اگر بشتاب کیا کر ہی نے بیج بانی کے یا گا ہی نے تجس ہو جائیگا بانی مگر نزدیک محمد کے نہیں ناپاک
ہونی کا اور اگر ٹیکا خون یا شرب بیج کو یوں کے نکالا جائیگا کل بانی اور سکا مسئلہ بیج کتاب
ذخیرہ کی ہے ایک شخص حبشی فی کو یوں سے ڈول بانی کا نکال کر اور برسر کے ڈال دیکھا بانی مستعمل
جسم کا بیج کو یوں کی اور پھر نکالا بانی دوبارہ کو یوں سے پس نہیں تجس ہو سکا واسطی ضرورت کے
مسئلہ ایک شخص حبشی بیج کو یوں کے اور ترا و اسطی نکالنی ڈول کی کہا امام ابو حنیفہ نے
وہ شخص حبشی اور گوان دو نو ناپاک ہیں اور ایک روہت ہی امام حنیفہ سے کہ جنابت سی پاک ہوا
اگر کلی کے اور ناک میں بانی دیا اور گوان اور بدن اور سکا غلط رہا اگر ٹپے قرآن شریف
تو درست ہی یعنی جنابت غسل سے پاک ہوا اور بسبب بانی مستعمل کی بدن ناپاک نہ اور کہا امام
یوسف نے حبشی ناپاک ہے اور بانی پاک ہے اور کہا امام محمد نے کہ دو ناپاک ہیں یہہ اختلاف اوس
صورت میں ہی کہ نہ ہو دی اور بدن یا کبھی حبشی کی جنابت حقیقی اور اگر ہی اور بدن کی یا کبھی کے نہایت
حقیقی تو ناپاک ہو گا بانی بالاتفاق مسئلہ اگر گرسے زیادہ ایک چڑیا سے نزدیک امام
یوسف کی نہہ ہی کہ میں وہ چڑیاں چار تک تو نکالی جائیگی ڈول میں سے تیس تک اور اگر میں دس

دس تو سکا لاج سکا پانی سارا کوئین کا اور اگر ہے کو ان چشمہ دار کہ بین شکل سکا سارا پانی کو میں
 تو سکا لاج سکا پانی حسیقہ کہ بیچ کوئین کے ہی اور اختلاف کیا ہی انداز میں کہا بعضوں کہ وہ اہل
 گڑھا مثل گہراو او طول اور عرض پانی کے اور کہیں جاوی پانی کوئین کا ہر قدر کہ بھر جاوی اور
 گڑھا اور کہا بعضوں کے حکم کوئین دوشخص جو بہارت کہتی ہوں بیچ اندازہ کرنی پانی کے پس کہیں
 سواضی حکم انہوں کے اور روایت ہی امام محمد سے کہ کھالی جاوین دس سو ڈال است تین سو ڈال تک کہیں
 اٹکی مانند کوئین مرغی کی ہے اور کہا بعضوں کے روایت ابی حنیفہ اور امام ابو یوسف کے کہ اگر مٹیہ کے جانے
 اوڑنی والی نے تو نہیں پایا کہ ہونی کا کہ اگر حقیقت کہ بہت ہو تو ناپاک ہے گا اور ناپاک سے ملے مرتے
 اگرچہ تھوڑا ہی ہو اور نہیں ناپاک ہو نیگا پانی کوئین کا اور حقیقت کہ کہیں پانی سبب گئی طہائی
 کہیں بھی بیس یا تیس ل کے ناپاک ہو گا ڈول اور ریشی مسئلہ اگر مرئی بیچ پانی کے جانور ایسا کہ
 نہیں ہے خون بیچ او سکے ہنی والا مثل جھنگر اور بچھو اور کہیں اور پسو کے تو
 نہیں جس کرتا ہے پانی وغیرہ کو اور اسطرح نہیں نہیں کرتا ہے مرنے او اس جانور کا جو
 کہ ہنی والا بیچ پانی کے ہی مثل مچھلی اور گچھہ اور مٹک اور کسکڑا وغیرہ اگرچہ مرانہ ہو
 پانی کی لیکن مچھلی نہیں جس کرتی نزدیک سبکی اور اگر مینڈک مرئی بیچ پانی بخوری ہو
 درخت اگر کے اختلاف ہی بیچ اسکے علما متاخرین کا کہا اکثر علما سے کہ جس کرتا ہے
 اور ذکر کیا سفیائے فی بیچ شیعہ اپنی کے کہ جو جانور رہتا ہے بیچ پانی کے
 اور حرام ہے گوشت او سکا اگر مرے بیچ پانی کے اور پہول جاوے یا نکل کر
 ہٹ جاوے پس مکروہ ہی بنا اس پانی کا اور اگر مرئی سائب جنگلی بیچ پانی کے پس
 ناپاک کرتا ہی پانی کو اور اسطرح ناپاک کرتا ہی سائب پانی کا اگر ہے بڑا اور خون
 او سکا ہنی والا اسطرح چھبکی اگر ہے بڑی اور خون اوئیں جاری ہے فصل
 تیسویں بیچ بیان جو طے چیز کے جو آدمی کا یا کہ ہی خواہ مسلمان
 ہو خواہ کافر خواہ جینی خواہ حبش اور نفاس خواہ بی جنو خواہ وضو والا ہو اور جھوٹا اور حاکم کا

بھی ابی حلیہ ہی کہ حقیقی ابی حلیہ کی دہویا کیریلو قطرہ حون چھریسی اور درہم و سکہ کی تیل
 کہ عرض و سکا مثل عرض تیل کے ہی اور کہا فقیہ ابو جعفر نے کہ انداز کیا گئی نجاست سخت
 ساتھ وزن کی مثل بجانہ کی اور انداز کیا جائیگا بیج نجاست تیل کے ساتھ تیل کے مثل میں ہے
 شراب کے مسئلہ اگر گئے چکنا ہی نجس کم درہم سی اور ہر ہیل گئی کہا بوضوح کہ اعتبار کیا گیا
 وقت گئی چکنا ہی کے میں منع کرینگے جواز نماز کو اور کہا بوضوح نے کہ منع کرنگی اگر چہ
 ہی وقت طہر مٹی نماز کے زیادہ درہم سی اور ساتھ سیکی فتویٰ دیا گیا ہی مسئلہ اور اگر گئی
 چکنا ہی نجس اور بدن کی یا مینہد ہی لگا ہی گئی اور بات کی اور پوستہ ہو ہی بیج جلد کے
 دہویا و سکہ تین مرتبہ خواہ بات ہو خواہ کیرا ہو پس پاک ہو گا اگرچہ باقی ہی اثر
 چکنا ہی کا اور رنگ مینہد ہی کا اور جو پوستہ ہو ہی بیج جلد کے وہ عاف ہی مسئلہ اور
 ذکر کیا ہی بیج محیط کی پاک ہو تا ہی کیرا ساتھ اس شرط کی کہ صاف ہو جاوے یعنی نکلی باقی
 اوس سے صاف اگرچہ دہویا ہو بغیر سبھی اور صابون کے مسئلہ روایت کیا گیا ہی ابی ابو
 سی بیج پاک کرنی تیل نجس کے چاہی کہ پہلی ڈالے تیل کو بیج ایک بن کی پڑوالی اوس تیل میں
 باقی تیل میں سب تیل اور باقی کی اوٹکا بہر خدا کرے اوس تیل کو اوس باقی سے اس طرح
 کر ہی تین دفعہ پس پاک ہو جائیگا وہ تیل نزدیک ابی یوسف کے مسئلہ ذکر کیا ہی
 بیج ذخیرہ کی ایک شخص نے تیل لگایا اور بیرون کی بہر وضو کیا اور دہویا بیرون کو پس
 نہیں قبول کیا بیرون کی باقی کو جائز ہی وضو اسکا مسئلہ بیج ایک کبریٰ کی لگی نجاست
 کم درہم سی بہر پہنچ اندر کی طرف اور ہو گی زیادہ درہم سی منع کر گئی جواز نماز کو مسئلہ اگر گئی
 کیرا نجس ہی بیج کبریٰ یا خشک کے برطاب ہو ہی نجی کیرے نجس کے بیج کبریٰ پاک کے لیکر نہیں ہوا
 ترانہ کہ نکلی قطرہ اوس سے پس صحیح یہ ہے کہ نہیں ہوا نجس اس طرح حکم ہے بیج کیرے پاک
 اور خشک کے جس وقت کہ بچھا یا ہو اور بر زمین نا پاک نہ کے مسئلہ اور اگر سورا
 اور چھوٹی نجس خشک کے ہر لسنہ آکا اسکو استفادہ کر سکتا ہے یا اسکی سبب اور لیکر نہیں تر ہوتا

اوسکا سری چھوٹی کی سے تو نہیں ہوا جس بدن اوسکا اور یہ ہی حکم ہی اگر دھوی سنی
 پاؤں اور چلا اور زندہ کی مسئلہ اگر چلا اور زمین کی اور تر ہو گئی زمین کیلے پاؤں سے
 اور نہیں لگی تری زمین کی اور پاؤں اسکی کے تو جائز ہے نماز اوسکی اور اگر گارہ ہو کر زمین
 پاؤں سے لگی تو نہیں جائز ہے نماز اوسکی مسئلہ کہا جیج ذخیرہ کی کہ دو کہتی ہیں انہیں ایک
 شخص کے اور کلنا ہی جیبر انکھ سے اور جمع ہوتا ہی ایک طوف انکھ کی واجب ہے کہ بہت سے
 کری بیج چھانی بانی کی اگر نہ نقصان کرنا ہو بانی جیسا کہ سنی کرنا ہے وسطی پہنچانی بانی
 کی بیج کوئی انکھ کے مسئلہ حیثیت کہ ڈالنا تیل کان میں اور پھر اس کے دماغ کے
 ایک دن پھر نکالنا کہ سے تو نہیں واجب ہے وضو کرنا اور براوسکی اور اگر مونہہ سے نکلا تو اوسکو
 وضو کرنا ضرور ہے اور اگر گلیا بانی کان میں غسل کے وقت پھر نکالنا کہ سے تو ضرور نہیں وضو
 کرنا اور اگر نکلا مونہہ سے تو ضرور ہی وضو مسئلہ حیثیت کہ اچھا ہو کر زخم کا پوست
 مردار اور تر آیا اور برابرو اسار از خیم کر تھوڑا سا پوست جامی نکلتی پیسے سے باقی ہے پس
 جائز ہو گا وضو کرنا اگرچہ نہ پہنچی بانی پہنچی اوس پوست کی مسئلہ ایک شخص نے
 بعد وضو کے منڈائی سر کی بال یا منڈائی ڈاڑھی یا کتروائی ناخن پس نہیں واجب ہے
 پہنچانا بانی کا اور ان عضو کے مسئلہ اگر نہ بانی بانی مونہہ سے کسی شخص کے سوتی ہوئی نونا کہ
 وہ بانی اور ذکر کیا گیا ہی بیج محیط کی کہ اگر خشک ہو وہ بانی اور اگر نازک یا باقی اوسکا میں ہو
 اور کہا جیج لفظ کی کہ پاک ہی وہ بانی اور اگر معلوم ہو ہی کہ انا شکم ہی تو نجس ہے مسئلہ نجاست نجس
 مثل مشاب اوس جانور کے کہ کہا یا جانا ہی گوشت اوسکا اگر لگی اور کپڑی یا اور کسی چیز کی تو اسکی پاک
 محفوظ ہی اور بہت غلبہ کی روایت ہی ابو حنیفہ سی کہ مقدام اوسکی ایک نجاست ایک نجاست تک
 عرض اور طول کی ہی اور روایت ہی امام محمد سی کہ اندازہ کیا جاوے گا جو تہائی کا اور بیج اسکی اختلاف
 کہا بعضی علمانی مراد جو تہائی سے جو تہائی سارے کپڑی کی ہے اور کہا بعضون نے کہ
 اعضا کیا حاد کا حکم نجاست کی اگر سی سنن تو جو تہائی استین کے اور اگر ہے

اچھا امن تو جو بہائی دامن کی اور اگر ہی کلی تو جو بہائی کلی کے اگر ہی جادوہ دو جو بہائی جادوہ کی اور
 ہی جاننی تو جو بہائی چاندنی کی بات کی اور کہا بعض نے کہ مراد جو بہائی اونس گہری کی ہی کہ
 لائق پردہ کرنے سے عورت کی ہوسوی اور فتویٰ اور قول پہلی کے ہی **فصل جو غیبیوں**
سیح بیان طہارت نجاست تحقیق کے واجب ہے اور نماز پر مبنی والو کے
 کہ تاہم اسکا اور کٹر کیا اور سوچا کہ اگر نہا ہی اور برادری کا نہا جسکا کہ جائز ہے اور کرنا نہا
 کا ساتھ بانی مطلق کے نہا بیج جائز ہی اور نہا نہا نہا کا ساتھ بانی مفید اور ساتھ نہا نہا ہی
 چیز پاک کی اگر تو سکنا ہی در نہا نہا نہا کا اوس سے مثل ہو کہ کی اور نہا نہا درست ہی اور نہا نہا
 بعضی نہا نہا ساتھ گ کی اور مٹی کی جیسا کہ آئوہ ہو چہری یا شمشیر یا سرکہ یا خون میں بھر
 والا جادو ہی چچ الگ کی اور خون مل جادو تو پاک ہوگا اور شمشیر اور چہری اگر آئوہ ہو وی چچ خون
 اور پوچھا اوسکو ساتھ مٹی کی تو یہی پاک ہو ہی مسئلہ اور روایت ہی امام محمد سی حبوت کہ
 بخش ہو ہات مسافر کا اگر پوچھہ ڈالی اوسکو ساتھ مٹی کے تو پاک ہوگا مسئلہ اگر ایک
 کبر اور از کہ لگی اوسین نجاست ساتھ ایک طرف کی اور بائوہ اوسکا ساتھ بند طرف پاک کے واسطی
 کی اور رکھا اور بر زمین کی ایک طرف ناپاک جگہ کو یعنی ناپاک جگہ گہری کو اور بر زمین کی ڈالیں
 اگر حرکت کرتا ہی وہ کبر اوقت قیام اور رکوع کی بیج غار کے تو نہیں درست ہی نماز اور اگر
 حرکت نہیں کرتا تو درست ہی مسئلہ اگر جسم دار نجاست لگی بیج موزہ کی مثل بیجہ کی روایت ہے
 ابو یوسف سے کہ پوچھی اوسکو ساتھ مٹی کے خوب طرح پس پاک ہوگا موزہ اور اور کسی فتویٰ ہی علما
 ہار کیا ذکر کیا اسکو بیج محیط کے اور اگر نہیں ہے جسم نجاست کا جیسی کہ بیناب اور شہاب تو
 دہوسوی اوسکو خواہ تر ہو خواہ خشک ہو اور یہ ہی قاضی امام ابو علی سنغی نعل کہتی ہی
 شیخ امام ابی بکر محمد بن فضل سے کہ جسوقت جلی اور کیمچر نجس کے اور لگی تھوڑے کیمچر لاپرواہ
 اور رکڑی اوسکو ساتھ زمین کی پس پاک ہو جائیگا موزہ نزدیک ابی حنفیہ کے اور نہا نہا
 روایت کیا ہی فقہ ابو جعفر فی امام ابو حنیفہ اور ابی یوسف سے کہ نہیں شرط ہی نجاست موزہ کا

اور یوسف دوسری ہی دور کو رہا نجات کا ساتھ ملے اور کرلی پھر اور جہیلنی ماحول کے مکر کرنا اور
 اور جہیلنا موزہ کا جب ہی کہ لگی ہوا و سکو نجات جسم در خشک پس ہو گا نزدیک ابو حنیفہ اور امام
 یوسف کے پاک و خلاف ہی امام محمد کی اور ذکر کیا ہی بیچ محیط کی کہ تحقیق امام محمدی جو مع کی ہی بر قول
 ابی حنیفہ اور امام یوسف کے بیچ یعنی شہر کے وسطی آسانی خلقت کی مسئلہ حقیقت کے پیٹنٹین ٹرین چوٹی چوٹی
 برابر نوک موز کے مینا کے اور کمر کی باند کی پس کچھ مضائقہ نہیں مسئلہ حقیقت کے مٹی لگی اور کمری یا
 بدنی کار ہی اور خشک سے ہی میں اگر فکر ہو ڈالا پاک ہوا اگر یہ کہ اور وہ ہو دی اور یہ ہی صحیح ہی مسئلہ
 اگر لگی ہو شراب اور کوئی خبر نہیں بر تہہ پس اگر غلطی او سکو تین مرتبہ پاک ہو جائیگا تاہم کہ تجس ہو جائیگا
 کیا کہ ہوا ہی ہو نہ دسکا ہو نہ ہی مسئلہ حقیقت کے لگی نجات مگر کہ لگی اگر نہیں دیکھا ہی دتی پس ہو سکو
 جسک کہ یقین ہو او سکو پاک ہو اگر کہیا ہو نہ کہ دہو دی او سکو ایک مرتبہ اور پھر ہی او سکو نوے پاک ہو گا اور
 بصر کے نہ ہو گا یا کہ جسک دہو دی او سکو تین مرتبہ اور جو پڑی بیچ ہر مرتبہ اور فتویٰ اور قول سہی کی ہی اور
 دیکھا ہی دتی ہی نجات پس دہو دی او سکو آٹھ دیکھا ہی دتی نجات اس اختلاف سے نکلنے میں مسئلہ
 مسئلہ روایت ہی ابی یوسف کی کہ صبی فی حقیقت کہ باند تہند بیچ حمام کی اور ڈالابانی اور بر بلی سہ
 کہ ہابانی نشت اور سکو برسی پاک ہو اجابت سے ہر ڈالابانی اور بر تہند کے پس پاک ہو اگر تہند کا ہی اور
 نہیں پھر او سکو اور دوسری روایت ہی ابو یوسف کی کہ ہابانی کا اور بر تہند کے کفایت کرنا ہی
 پس یہ ہی بہتر ہے یعنی جدابانی ڈالنا اور تہند کی آسن ہے اور بیچ کتاب متفق ہے ہی کہ شرط ہی
 پھر نابانی تہند کا موافق قول ابی یوسف کی مسئلہ اگر ڈال کر پڑے ناباک کو بیچ ایک ہر
 جاری کے اور پھر او سکو پس پاک ہوا نزدیک ابی یوسف کی اور ذکر کیا ہی بیچ کتاب اصل
 کے کہ دہو دی او سکو تین مرتبہ اور پھر پڑے او سکو ہر دفعہ اور کہنا امام محمد نے کہ
 دہو دی او سکو تین مرتبہ اور پھر پڑے او سکو تیسری مرتبہ میں ایک دفعہ تو پاک ہو گا
 پس معلوم کرنا چاہیے کہ جس جگہ شرط کیا گیا ہے پھر نابا پس لازم ہے کہ
 پھر ہی او سکو استدر کہ اگر دوبارہ پھر اجا دے تو نہ ٹیکے اور جس سے

اوس سے قطبہ اور جد بخوٹنی کی پہلی کہ زور کربھی بیچ پھوٹنی کے موافق قوت اپنی کی اور بیچ فنا ہوئی پس
 کہ اگر بیچ موزہ کی مقام منڈ کی کی ہتھری کربھی اور داخل ہو پانی بیچ موزہ کی بخش پس دھووی موزہ
 کو تین مرتبہ اور ہتھری مانی مرتبہ اور پھوٹنا اوسکا کہ ضرورت نہیں ہی پس پاک ہو مسئلہ روایت ہی
 ابو القاسم صفاری کہ ایک شخص نے طہارت کی بانی سی اور ہا بانی طہارت کا بیچ پاؤ کی اور باست میں
 موزہ اوسکی تو درست ہی کہ کربھی نماز اون موزہ سے اوسو سلی کہ بانی بخش طہارت کا اول ہتھری بیچ زمین
 کی بہر جب بانی اور اتاہی تو پاک کہ تا ہی مقام طہارت کو اور موزہ کو ہی مسئلہ اور بیچ کتاب فقط
 کی ہی کہ ہتھری موزہ اوسکا اور بیچ بانی طہارت کا بیچ موزہ کی اور تر ہو ہی موزہ پاؤ کی امید کہتا ہوں
 کہ درست ہو ہی یعنی نہیں ناپاک کہ ناپاک کہ کہتا ہی تو تر ہو ہی ماضی و غیرہ کا جو قوت کہ دہوی
 بیچ نہر کے اور ڈالی رکھی اوسکو ایک رات دن اور ہتھری بانی نہر کا اور اوسکی پس پاک ہو جانا ہی
 مسئلہ اگر گلی ہے بیچ ہتھری ایک شخص کے نجاست تر اور بکر اوسنی دستہ افتاب کا اور
 دالا پانی اور ہتھری بخش کربھی ہو ہی دستہ کی تو پاک ہوا ہتھری دستہ یعنی دستہ کو اور ہتھری
 جدا جدا ہونا کچھ ضرور نہیں ہے مسئلہ اگر توبہ بالئ کا تر ہو نجاست سی اور
 خشک ہوا اگر دھووی اوسکو تین بار پی در پی پس پاک ہو جائیگا اور اگر ہے نجاست تر کی ہو ہی
 توبہ ہی دھووی تین مرتبہ اور نہیں ہی حاجت اور کسی خبر کے اور اگر پاٹ وغیرہ نرم خیر کا ہی تو
 دھو یا جاوی تین بار اور خشک کیا جاوی ہر بار نزدیک ابو یوسف کی خلاف ہی امام محمد کے
 مسئلہ اور بیچ کتاب نوازل کی ہی جو قوت کہ گلی نجاست اور پٹھیری کی با اور پٹھ
 بجھتا یا اور ناند وغیرہ کے اگر ہے وہ پرائی پس دھووی اوسکو تین مرتبہ خواہ خشک کری خود
 غرسے اور اگر ہے وہ کوری پس دھووی اوسکو تین مرتبہ اور خشک کری ہر دفعہ اور بیچ مہبط کی
 ہی کہ دھووی اوسکو ہتھری کہ یقین ہو اوسکو پاک ہوئی کا بشر طیکہ نہ رہے اوسمین ہوئی
 اور رنگ اور فرا اور اگر باتے رہی ان تینوں چیزوں سے ایک ہی تو نہیں پاک
 ہوگا اور ایسی ہی ہے فتویٰ اکثر علماء کا مسئلہ اور اگر گرم لوہا اور تانہ وغیرہ چھپا

بیج یا بیج جس سے پس یا مال ہو او جاعی او طوفین درم لری اور جاعی او طوفین جاعی یا مال
 کی تو پاک ہوگا مسئلہ بیج محیط کی روایت ہی خمس الایمہ شرحی سے جب کہ زمین یا مال
 خشک ہوئی اور تر ہی اثر نجاست کا قاعی تو پاک ہو گئی خواہ اوپر دھوپ آئی ہو یا نہ ہو
 مسئلہ سنگیزہ یعنی لکڑیاں اگر تر ہوئیں بیج نجاست کی اور بھر خشک ہوئیں اور تر ہی
 اثر نجاست کا پس حیثیت کہ پہنچی ہو زمین بیج زمین کی تو پاک ہوگی مسئلہ اگر ہی بیج
 دو فو یا دن غازی کی نجاست کم کہ درہم سی پس اگر نجاست دو فو یا دن کی جمع کیا جوی
 تو جوی زیادہ درہم سے تو نہیں جائز ہی غازی اگر ہی نجاست کم درہم سی بیج یا دن کے
 اور کم ہی درہم سی بیج سجدہ کی پس اگر جمع کی جوی نجاست دو فو جگہ کی تو جوی زیادہ
 درہم سی تو بھی نہیں جائز ہے اگر کم ہے درہم سی تو جائز ہے اسطرح ذکر کیا ہی بیج
 خاد و کنی اور اسطرح جو چیزیں کہ اوگتی ہیں زمین سے اور گہری ہیں اور زمین کی پس
 دور رہتی ہے نجاست او کی خشک ہونے سی ذکر کیا او سکودہ و سنی مسئلہ دوسری
 محل میں فصل سی کہ بیاب کیا ایک گدھے بیج زمین کیتی کے اور پڑی اور او کی سندھ میں
 مرتبہ اور پھر دھوپ پڑی بین دفعہ پس پاک ہو گئی زمین کیتی کے اور اسطرح حکم ہی بیج
 بہرہ اور اینٹ کی اگر فرش ہو اور زمین کے اور بخش ہو ساتھ کسی نجاست کے پس حیثیت کہ
 خشک ہو دی پاک ہوگا اور بہرہ اور اینٹ جدی ہو فرش سے وہ بخش ہو تو دھونا ضرور ہے اگر
 ہی اینٹ کچی بیج فرش کے تو بھی خشک ہے فی سے پاک ہی اور ذکر کیا ہی بیج خاد و کنی کا اگر
 ہی بہرہ جذب کرنا ہی نجاست کو پس پاک ہوگا ساتھ خشک نیکی اور اگر نہیں جذب کرنا پاک نہ ہو
 تو غیر دھوپ نیکی نہیں پاک ہوگا مسئلہ پانی اور مٹی دو زمین سے اگر ایک سے بخش حیثیت کہ گندہی ہی گارہ نہیں
 ہو گئی اور اگر بنا گیا اور مٹی تر بن چکے یا او کو تو پاک ہوگا اگر سے اور اگر جلایا گیا یا نہ اگر بارگہ گدھا
 بیج کان نمک کے یا اگر بیج کو زمین کی اور بہرہ پانی کو پس کا خشک ہو کر چھوڑا اور مٹی بیج کا زمین کا
 کی اور خاد و کنی یا دوسرے کی پس اگر گندہی اوس خاک کے اور پڑی اور اوس اگر سے غازیست ہی اور

اور سبط الرای را الہدای میں صحیح یہ ہے کہ خسر نہ
 دہونی اور خشک ہونی کی اور کھپڑ سے اور اگر گری ٹکڑا جس میں ہوتی ہوئی کا بیج بانٹ کر
 کر لیا جانی کو ذکر کیا اسکو بیج محیط کی اگر بیشاب کیا گدی تی بیج بانی کے اور پیرین اور پیرینے جہتین
 تو نہیں مضائقہ کچھ جب تک کہ تحقیق ہو کہ جہتین بیشاب کی میں اور اگر یقین ہو کہ جہتین
 بیشاب کی میں اور سو وقت حکم دہونیکا ہوگا اور ساتھ اسکی فتویٰ دیا ہی ابولبت لی اور بیج فتادی
 تاضی خان کی ہی کہ اگر بیشاب کیا بیج بانی بند کے اور پیرین جہتین اور برید کے اگر زیادہ میں
 درہم ہی تو حکم ہو دنگا پاک کر شکا اور روایت ہی محمد بن فضل سے کہ اگر بیج بیج باؤن گہڑی کی
 سجاست مثل گہڑ اور لید کی لگی ہوئی اور جلا گہڑ اور بانی کے پھر لگین کپڑے سوار کو
 جہتین پس ناپاک ہوئی کپڑے اور اگر نہیں ہی سجاست نیچی باؤن گہڑی کی تو نہیں
 ناپاک کرنا کپڑے کو مسئلہ دوحی گئی ابولفضل کہ ہٹا یا گہڑی کو ایک شخص نے اور ٹکا ہٹا
 مستقل بالسنین گہڑی کا اور ہٹا نیوالی کے کہا نہیں مضائقہ اس میں کہا کیا اگر یہ تو مٹی مانی الا
 ہو بیج بیشاب اپنی کی کہا جسوقت کہ خشک ہو اور جاتا رہا سجاست کا پس نہیں مضائقہ مسئلہ
 اور بیج ذخیرہ کی ہی مثلاً جسوقت پہنکا پتھر ہوا سجاست کا بیج بانی جاری کی اور پیرین جہتین
 اور سن سے اور انسان کے زیادہ درہم ہی کہا ابو بکر نے نہیں واجب ہے دہونا اور کھپڑ کے ظاہر
 ہونگت سجاست کی اور کہا نصیری واجب ہے دہونا اور کھپڑ کے ظاہر ہونگت اور کسی مسئلہ
 اگر پیری نماز اور پاس اسکی میں بال آدمی کے زیادہ درہم سے جائز ہی شمار اور کسی اور ساتھ اسکی فتویٰ ہے
 فقیہ ابو حنیفہ اور ابو القاسم صفائی اور روایت ہی ابی حنیفہ سے کہ نہیں جائز ہی نماز اسو سطلی کہ وہ
 شخص ہے اور ساتھ اسکی فتویٰ دیا ہی نصیری مسئلہ اور کھپڑ کی لونت کی مثل کو بر او یکے ہی اور نہ ہونے
 بیتہ کل حیوانات کا مثل بیشاب کے سیکے ہے مسئلہ جسوقت کہ گری جڑا دیکھا بیج باؤن گہڑی کے کپڑے
 بانی کو اور اگر ناخن گری تو نہیں خشک سجا اور بیج دانوں آدمی اٹھائی علیاکہ صحیح یہ ہے کہ ایک اور بیج فتادی
 ہی کپڑا جلا گئی کا جسوقت کہ ناخن اور زخم کے دو ماہ پڑی ہو کہ پڑی گئی ہی کا ناخن اور اگر پڑی ناخن پڑی

بانی یا سائب کی جائز ہی نماز اوسکی نزدیک سبکی بخلاف کچھ کئی یعنی بانی کئی کے مسئلہ حسبوقت کہ
 چائنا بانی نے ہاتھ ایک شخص کا مکروہ ہی چٹوانا اسواسطی کہ تھوک اوسکا مکروہ ہی اور اسطرح
 مکروہ ہی جو میں بانی کے اوردکر کیا ہی سچ بعضی جگہ کے حسبوقت کہ چائنا بانی نے ایک عضو آدمی کا
 اور بڑی نماز اوسنی بغیر ہونی کے پس جائز ہی نماز اوسکی اور اولی ہاتھ ہے کہ دھووی اوسکو اور
 اوردکر کیا ہی اسکو سچ ذغزو کی اگر ہی نجاست سچ جگہ استنجا کی زیادہ درہم سے پس پونچھا اوسکو تن
 بہتر ہی جدا جدا اوصاف کیا اوسکو اور نہ ہونا اوسکو سائبہ بانی کے کہا فقہ ابوالتی فی سچ قضا
 کی جائز ہے بیکراہت اور سائبہ سبکی فتویٰ دیا ہی مسئلہ ایک شخص نے استنجا کیا اور سبکی اوس
 سچ پہلی خشک ہوئی جگہ استنجا کی پس اختلاف کیا علاری فی کہا بعضوں نے نجس ہوا اور کہا بعضوں
 نہیں ہوا صحیح یہی کہ نہیں نجس ہوا اوردکر کیا ہی سچ اور جگہ کے کہ دوبارہ کری استنجا اسواسطی
 کہ جب بخلا وہ بانی کہ جو داخل ہوا وقت استنجا کی تو وجہ ہوا دوبارہ استنجا کرنا مسئلہ حسبوقت
 کہ نہ پانچ یا گیلہ اور باو سری تو نہیں نجس ہونی کا یا جامہ مسئلہ اور تجارت بچانہ یا سطل
 کی جب کہ جمع ہوں پانچ یا بدان یا کمین اور جگہ پھر چھوٹا یا نسی بسبب بیانی کی کچھ اور لگا کر
 کو پس یا پاک ہو گیا مسئلہ ایک کہ چلا سچ کچھ ٹسے یا اوپر برف نرم کی اور کبھی قدم اوسکی پیر
 یا برف میں ایک آدمی فی نجس ہو گئی یا ون اوسکی اور اگر چلا اوپر برف سخت کی تو پاک
 ہے مسئلہ کئی فی حسبوقت کہ بگڑا کیر یا دامن یا بدن کسی کا پس نہیں نجس ہو پینکا خشک
 کہ نرم ہووی بدن یا کیرا خواہ غصہ سے بگڑے خواہ محبت سے بگڑے مسئلہ اگر کہا یا کئی فی تہور انوشہ
 انگو کا پس دھوئے باقی کو قین دفعہ پس پاک ہے خواہ خشک ہوا ہو خواہ تر ہو مسئلہ
 ایک شخص نے چھڑا انگو اور خون نکلا ہاتھ سے اور پچا سچ عرق انگو کے حقوق بہت ہی کہ
 نہیں ظاہر ہوا انز خون کا سچ اوسکی پس نہیں یا پاک ہو پینکا بہت قول ابی حنیفہ اور ابی بکر
 کا ہے جب کہ حکم ہے بانی جاری کے کا ذکر کیا اسکو سچ محیط کے مسئلہ اگر وضو
 کیا سائبہ بانی مشک کہ یا مکروہ کے ہر یا بانی خالص مشک اور کراہت ہی تو نہیں ضرور

ہی دھڑکی اوسکی کہ پھر وضو کری مسئلہ جو خون کہ بھی والا لگا ہوا ہی اور گوشت کی پس
 وہ نجس ہے اور جو خون کہ باقی ہی چچ گوشت کی پس پاک ہی مسئلہ ذکر کیا ہی صاحب محیط کی کہ
 دیکھا ہی ہمیں چچ بعضی کتابوں کی یہ کہ تلی اور دل حبوت کہ چرا اور نکلا اور سی خون پس اس
 خون کو بھی والا نہیں کہتی مین بلکہ پاک ہی مسئلہ چچ منقطع کی ہی اگر ایک شخص نے
 نماز پڑھی اور گو دین اوسکی شہید ہی اور وہ شہید خون اکو دم ہی پس درست ہی نماز اوسکے
 مسئلہ ذکر کیا صاحب منقطع فی چچ بعضی جگہ کہ کہ ایک عورت فی نماز پڑھی اور گو دین اوسکی
 بچہ ہی اور کڑی بچہ کی ناپاک مین درست ہوئی نماز اوسکی مسئلہ حبوت کہ پاک کی آئینہ کبریٰ حرمی
 کی اور پڑھی ساتھ اوسکی نماز پس درست ہی مسئلہ ایک عورت فی نماز پڑھی اور گو دین اوسکی بچہ تھوہ ہی
 تھا وہ بچہ کہ پیدا ہو کہ نہیں رویا پس نماز اوسکی نہ ہوگی خواہ غسل دیا ہو بچہ کو خواہ نڈیا ہو اور اگر پیدا ہو کر با
 اور پھر مر گیا اور نہ غسل دیا تو بھی حکم ہی اور اگر پیدا ہو کر دیا اور مر گیا اور پھر غسل دیا تو درست ہی نماز اوسکے
 اسطرح ہی چچ کتاب میں کی مسئلہ ذکر کیا چچ فواد کی ابو الوغانی کہ کہا یعقوب نے یعنی الی دوست اگر
 ایک شخص نے پڑھی نماز اور کہا ال زکی ہوئی ستو کی درست ہی لیکن گنہگار ہو گا اور کہا الی عذبتہ اور اہم مسئلہ
 کہ نہیں درست ہی نماز اور نہیں پاک ہوگی کہا ال ستو کے ساتھ دباغت کی مسئلہ
 ایک شخص نے پڑھی نماز اور بائیں اس کے اندھائی اور ہوگی زردی اوس اندھائی خون جاری
 ہے نماز اوس کے ساتھ اندھائی اور اگر بائیں اس کے شیشہ پتیا کی ہی تو نہیں درست ہی مسئلہ
 ایک شخص نے پڑھے نماز اور بائیں اوسکے کپڑا روی دار تھا جب کہ اوپر پٹیرا اوس کی کپڑا
 کو تو نکلا جو داہرہ خشک اندر سے اگر تھا وہ کپڑا ہٹا ہوا یا سوراخ تھا اور میں وہ
 بہر پڑھے نماز مین رات دن کی اور اگر تھا ثابت تو پڑھے نماز جتنی کہ پڑھیں ہوں
 اوس کپڑے سے اسو اسطے کہ رکھا گیا ہے وہ جو مدت زور سے بھرنے
 کے مسئلہ اگر نہ پایا ایک شخص نے اون چیزوں کو کہ پاک کہنے کے
 نجاست کی مین پڑھیں نماز ساتھ اوس نجاست کی یعنی اگر ہی اور بدن یا کڑی

نجاست اور وہ مسافر اور نہین ہی پاس اسکی بایں یا ہی بایں اور خوف ہی پاس کا تو بری نماز
 ساتھ نجاست کے مسئلہ اگر کھڑا نماز کیا کہ جو تہائی سی یا کی ہی اور باقی نجاست ہے اور بایں میں نہین کہ
 یا کی کی پس اعتبار ہی اسکو کہ جا ہی نماز بر نہ پڑے یا کھڑی سے اور اگر جو تہائی یا کی ہے نہین صحیح
 ہی نماز بر نہ کی نزدیک سکی مسئلہ صورت بر نہ نماز کی بہہ ہی کہ پڑ ہی بیٹھ کر اور رکوع اور سجود
 کری اشارہ ہی کہا بعض نے بیٹھی مسطح بیٹھا ہے نماز میں اور کہا حج ذخیرہ کی کہ بیٹھی اور دراز
 کری باری طرف قبلہ کے اور کھی رات اور شرمگاہ کے خواہ رات ہو یا دن ہو یا گھر میں ہو
 جنگل میں ہو اور بہہ ہی صحیح ہی اور اگر پڑے پڑے ہو کر تو بھی درست ہی لیکن بیٹھ کر پڑنا
 بہتر ہے اور اگر کھڑا رکھ اور بر نجاست کے نہین درست ہی مسئلہ اگر پڑے نماز اور کھڑے
 دو تہہ کے اور حج میں اسکی نجاست خشک سے اگر ہی اگر ہے کبر اسیا ہو تو نہین درست ہے
 اور اگر ہی بغیر سیا ہو تو درست ہی مسئلہ اگر سجدہ کیا اور بر نجاست خشک کے پس نہین
 جائز ہے نماز اسکی اور کہا الی بوسفے کہ اگر کھج سجدہ کر لیا اور یا کی جگہ کے تو صحیح ہی نماز
 مسئلہ اگر ہے جگہ دو نو گھنٹوں اور دو نو باؤن کی یا کی اور ہی جگہ بیانی اور ناک کے یا کی
 درست ہی نماز اسکی اور اگر ہی جگہ بیانی کی تختیں اور جگہ ناک کی یا کی روایت ہی الی حنفیہ
 سی کہ سجدہ کر ہی ناک سے تو جائز ہے اور کہا امام محمد اور امام یوسف نے کہ نہین جائز ہے اور
 اگر ہے جگہ ناک کے یا کی اور باقی جگہ اعضا کی یا کی ہے تو سجدہ کرے بیانی سے تو جائز
 ہی نماز نزدیک سکی مسئلہ ذکر کیا شمس لائے بحر سی نے کہ اگر ہے نجاست و نو باؤن اور
 دو گھنٹوں کی جگہ تو درست ہی نماز اسکی اور کہا حج عیون کی کہ رویت ضعیف ہی اور صحیح بہہ ہی کہا
 جاو اگر ہی نجاست دو نو گھنٹوں کی جگہ تو نہین جائز ہے مسئلہ اگر ہی نجاست جگہ ایک یا کی نہین
 درست اگر کھیا ہو باؤن اور او اس نجاست کے اور اگر ہی نجاست نجی دو نو قدم کی کہ دوسری اگر کھیا
 تو بدوی زیادہ دوسری تو نہین درست ہوگی نماز مسئلہ اگر شروع کی نماز جگہ یا کی پھر کھی باؤن و بر
 نجاست کے اگر تہا بعد راد اگر لی ایک کی تو جائز ہی نماز اور اگر تہا بعد ایک رکن کے تو

تو نہیں درست ہی اور سید طرح حکم ہے اگر ادھائی جو بیان بہری ہوئی نجاست کے اور ادائیگا
اوس سے ایک کن تو جانی رہی نماز اوسکی اور بیچ فنادی اہل سمرقند کی ہی مسوقت کہ سجدہ کیا اور
کبری اوسکی اور جگہ نجاست کی جا پڑی جائز ہے نماز اوسکی اگر کبریاً خشک ہے اور بیچ اوسکی
اختلاف ہی امام زفر اور یعقوب کا مسئلہ اگر بی نجاست اندرائیٹ کی یا کچی کے اور ابراہیم اوسکی
پڑھتا ہی نماز پس درست ہی اور اگر لگی نجاست لکڑی کو پھر پٹ لیا اگر ہی موٹا بن لکڑی کا سفدر
کہ چڑھ سکتی ہے تو درست ہی نماز اور اوسکی اور اگر نہیں ہے موٹی بقدر جیرنی کے تو نہیں درست
ہی نماز اور اوسکی مسئلہ اگر زمین نجاست ہے اور لیا اوسکو باگج کی اور ابراہیم اوسکی درست ہی نماز
اور ابراہیم اوسکی اور اگر کچھائی اور ابراہیم اوسکی مٹی اور نہ لیا اگر ہے مٹی اسقدر کہ سنگنی سے بو آوی
نجاست کی تو نہیں جائز ہی نماز اور ابراہیم اوسکی اور اگر نہ آوی تو درست ہی مسئلہ اگر
سجس ہو گیا خدا ایک طرف سے اور پڑ ہی نماز اور دوسری طرف کے تو درست ہی اور موافق
ابلی یوسف کی کہا ہی بعضی علما نے یہ کہ کل مذہب امام محمد کا مذکور ہے بیج محیط کی مسئلہ
اگر کچھائی جائز اور بی نجاست ترکی یا پٹھا اور زمین نجاست کے یا لیا کبریاً خشک بیج
کبری تر سخن کے پس ان کی تری نے بیج کبرے یا جائز کے تو دیکھی کبرے یا جائز کو اگر
اسقدر تر ہو گئی جائز یا کبریاً کہ بخوری سی بخورے پس نجاست ہو گیا کبریاً ہو یا جائز ہو اور اگر
نہ بخورے تو نہیں ناباک ہی اور کہا شمس الاممہ حلوائی نے اگر کہا جائی تا تہہ اور ابراہیم اوسکی
اور تر ہو جادی تو ہو گیا نجاست **فصل چھیسون بیج بیان ستر عورت کی جائز یا نہی**
کہ ستر مرد کا گھٹنوں سے نیچی ناف تک ہے اور گھٹنی کے داخل ستر عورت کی ہین پس پردہ
کری غیر سے اور اپنے نفس سے پردہ کی حاجت نہیں یعنی پردہ کرنا اپنی اکھوں کا کچھ ضرور
نہیں اور یہ ہم ہی صحیح ہے اور روایت کیا ابن شجاع نے ابی حنیفہ اور ابی یوسف سے کہ اگر
ہی ایک شخص کرنا پہنی ہوئی اور نہیں باندھا شی کرتی کے تہبذ اور نظر اوسے کبریاً بیان
کرتی اپنی سے ستر نا تو نہیں فاسد ہوئی نماز اور نزدیک ہے حصہ علماء کے جہاں اس کا حکم ہے

نفس سے بھی شرطی اگر یہی ڈاڑھی انہوہ دار تو جائز ہی نماز اور اگر نہیں ہے وار ہے انہوہ
 تو نہیں جائز ہوگے نماز اگر ستر انا کرتی سے بیچ نماز کے دکھائی دیا تو فاسد ہوئی نماز اور
 جو برہمن کی فتویٰ دیا ہی بعضی علما نے مسئلہ اگر نماز پڑھتے برہمن ہو کر بیچ اور پیری رت
 کی اور او سکی پاس کپڑے پاک موجود ہیں اور وہ مقدور کہتا ہے اوپر کپڑے پہنی کے تو نہیں
 جائز ہے نماز نزدیک سبکی مسئلہ تمام بدن عورت حرمہ کا ستر عورت ہی مگر موہنہ اور
 سیتلیاں او سکی ستر عورت نہیں ہیں اور بیچ پاؤں کی اختلاف ہے علما کا اور ذکر کیا
 بیچ محیط کی صحیح یہ ہے کہ نہیں ہیں دونوں دن داخل ستر عورت کی مسئلہ اور بیچ
 کتاب خاقانی کے لکھا ہی کہ صحیح یہ ہے اگر گہلی جو تہائی قدم سے تو نہیں ہوتی نماز اور
 حکم دونوں گہلیوں کا مثل شکم کے ہی بیچ ظاہر روایت کے اور روایت ہی الیٰ حنیفہ اور الیٰ یوسف
 کہ دونوں گہلیاں نہیں داخل ہیں بیچ ستر عورت کی اور روایت اول کی صحیح ہے مسئلہ
 اور کہا فقہ ابو لیث فی کہ اگر گہلی جو تہائی بال انگلی ہوئی سر کے تو فاسد ہوئی نماز سبط ج
 بیچ اگر ترقی دی کی ہی اور بیچ خاقانی کے ہی کہ فاسد ہوئی ہے نماز اگر گہلی بال اوپر کانوں کے
 اوپر یہ ہی حکم ہے کانوں کا بغنی اگر گہلا جو تہائی کان باجو تہائی بال اوپر کانوں کے تو بھی فاسد
 ہوگی نماز اور اول ہی صحیح ہے مسئلہ دونوں خضبہ شمرنگاہ نزدیک بعضوں کے ایک عضو ہی
 اور نزدیک بعضوں کی دو عضو میں طہرہ طہرہ اوپر یہ ہی صحیح ہی اور سبط ج نزدیک بعضوں کی گہنا
 اور ران ایک عضو ہی اگر یہی نماز اور گہنا گہلا اور ران چھٹی ہوئی ہے تو جائز ہی نماز مسئلہ
 ایک رت کی نماز پڑھے اور جو تہائی بند کی گہلی سے جائز ہی کہ دوبارہ پڑھے نماز اور اگر کم ہی جو تہائی
 سنی دوبارہ پڑھی نماز اور کہا الیٰ یوسف فی کہ گہنا کم آہی ہی نہیں منع کرنا نماز کو اور بیچ آہی گہلی نے
 الیٰ یوسف سے دو بہن ہیں او حکم مال اور شکم پوشت اور انکا مثل عالم بند کی ہی مسئلہ بیچ و برادر
 یہی اختلاف ہی جہنی گہنا جو تہائی ایک دن دونوں سے فاسد کہ تہائی نماز کو نزدیک الیٰ حنیفہ اور الیٰ یوسف
 کی اور نزدیک الیٰ یوسف کی آہی ہی کم گہلی من خا گہلی ہوئی نماز نزدیک اور بیچ زیادات کے

کی مسئلہ سید یعنی جہان بیان اس عورت کی کہ جو قریب بلوغ کی ہی مثل بالغ سیدہ کی بلوغ
اگر عورت بڑی ہی پس جہان ایک عضو ہی مسئلہ اور بی شرح شمس لامعہ کی ہی کہ اگر بیچ کچی
باریک کے دکھائی دیتا ہی رنگ نکاح نہیں دیکھتا سر عورت یا بیچ شخص نے بڑی مانع کر لی کی گھر
نہیں ہی پس اس کی سوا کرتی کے کچھ پس اگر دیکھا کسے بیچ سی شرمگاہ و سکی تو اس میں عورت نقصان
نہیں کرتا نماز کو مسئلہ ذکر کیا بیچ کتاب زیادات کہ اگر عورت نی بڑی غار مہٹی کبرونی کہ
دیکھائی دیتی ہیں تھوڑی سی بال اور تھوڑی سی بندلی کہ اگر جمع کیا جاوی تو نہ عرواوی بقدر
جو تہائی بندلی کے پس نہیں جائز ہی نماز اس عورت کی اگر قادر ہی اور کثرت ثابت کی مسئلہ
شہ اوٹ کا وہ سی کہ جو ستر مرد کا ہی لیکن سکر اور شیت بھی داخل ستر کی ہی ندبر اور ام ولد اور
مکاتبہ مثل نوٹدی کی ہیں ندبر اس نوٹدی کو کہتی ہیں کہ مالک اس کی فی ہبہ کہا ہو کہ بعد
سیری کی تو آزاد ہی تو اور ام ولد اس کو کہتی ہیں کہ جہا و سنی مالک اپنے ہی بچہ اور مکاتبہ اس کو
کہتی ہیں کہ مالک اس کی نے کہا ہو کہ بعد دینی اتنی روپیہ کے تو آزاد ہی مسئلہ اگر گھلا ایک عضو
بیچ نماز کی پس جہا یا اسی وقت اس کو پس کچھ مضایقہ نہیں اور اگر اد کیا ساتھ اور
ایک رکن تو جاتے ہی نماز اور اگر نہ ادا کیا رکن لیکن ٹھہرا بقدر رکن سنت کی یعنی بقدر
تین تسبیح کی خاصہ ہو گئی نماز نزدیک ابی حنیفہ اور ابی یوسف کی اور خلاف ہی امام محمد کی
مسئلہ جنوقت کہ از دام ہو بیچ صرف عورتوں کے آگے ہو گیا امام سے با اوٹھائی
نجاست بھر دالی پس وہ ہی خلاف ہے خود کر کیا معنی یعنی اگر دیر کے بقدر رکن کی تو شے
رہی نماز اور اگر نہیں دیر کے بقدر رکن کے تو نہیں نقصان نماز کو مسئلہ جس شخص
کو نہ ملا کبیرا بقدر ستر عورت کی پس نماز پڑھے مہمہ کس ساتھ اشارہ کی جیسا کہ
دکر کب اور برعنے فصل چہ بیسویں بیچ بیان استقبال
قبائے کے خوش شخص کو رو رہے کہ شریف کی وجہ ہے مقابلہ کرنا عین
مسئلہ کہ اگر کسی کو رو رہے کہ شریف کی وجہ ہے مقابلہ کرنا عین

اسکا معلوم ہوگا بیچ میت کی کہا شیخ امام ابو بکر محمد بن حلیہ فی کہ بہن شرط ہی میت کی ہے
جب نہ ہند کیا ہو طرف کعبہ کے اور کہا امام شیخ ابو بکر بن محمد بن فضل فی کہ شرط ہی میت کی ہے
اگرچہ ہو موندہ طرف قبلہ کی اور حکم بعضی علانی کہ اگر بیچ جنگل کی تو ضرور ہی میت کرنا اور اگر بیچ
مسجد کی تو میت کرنا کچھ ضرورت نہیں ہی اور قبلہ مشرق والا کھانا مغرب سے نزدیک پڑے اور ذکر کیا بیچ
امالی فتاویٰ کی حد قبلہ کی بیچ شہر ہمارے یعنی بیچ سمرقند کی کہ درمیان دو فو مغربوں کی ہے یعنی مغرب گرمی کا
اور مغرب ہار کا مسئلہ اگر ٹری نماز کسی اور طرف سوای دو فو مغربوں کی پس فاسد ہو ہی نماز اوسکی
اور اگر بیچ ہمار کہ قدرت نہیں رکھتا یہ کہ موندہ کری طرف قبلہ کی باخوف ہی دشمن یا دزدہ کا تو بڑی نماز
جبر قدرت ہو دی اوسکو مسئلہ اگر ٹری نماز فرض مسجد کے مذکر کی اور سواری کی یا ٹری نفل غیر مذکر
تو درست ہی حیطہ کو جاتی مسئلہ جس شخص کو کہ بیچ معلوم ہو فی قبلہ کی شک ہے اور کوئی نہانی
والا قبلہ کا موجود نہ ہو پس چاہی کہ اپنی دل سے سوچ کر اسٹکل کری اور ٹری نماز طرف اسٹکل کے اور
بعد ٹری نماز کی اگر معلوم ہو فی کہ قبلہ اور طرف کو تھا پس دوبارہ نہ پڑے اور اگر درمیان نماز کی
معلوم ہو دی کہ قبلہ اور طرف کو ہی تو چھ لاق ہی کہ درمیان نماز کی پری اور موندہ طرف قبلہ کی
کری اور پری کری باقی نماز کو خواہ شبہ ہوا ہو بیچ جنگل کے خواہ بیچ رات اندھیری کی خواہ
دن میں خواہ شہر میں اور اگر اسٹکل کری اور طرف کو اور نماز پڑے اور طرف کو پس چاہی دوبارہ
پری نماز اگرچہ طرف قبلہ ہی کی پری ہو اور کہا ابی یوسف فی کہ اگر طرف قبلہ کی پری ہو تو دوبارہ
نہ پری مسئلہ اگر شک ہو بیچ قبلہ کے اور بغیر اسٹکل کی پری نماز پس بہن جائز ہی اور اگر بعد ٹری
نماز کی معلوم ہوا کہ قبلہ ہی کی طرف نماز پڑی گئی ہے تو ہی درست نہیں ہو فی نماز پس چاہی کہ پھر
نماز پری مسئلہ اگر شک ہو بیچ قبلہ کی اور موجود ہی نہانی والا اور نہ پوچھا اسنی اور اسٹکل سے
نماز پڑے کہ ٹری گئی نماز طرف قبلہ کی تو جائز ہو فی اور اگر اختلاف قبلہ کی نماز پڑے تو نہیں
جائز ہو فی اور یہ ہی حکم ہی اندھیری آدمی کا مسئلہ اگر پوچھا اوس شخص سے کہ جانتا ہی ہے یا نہ بتلایا ہے
بہر اسٹکل ہی نماز پری بعد اوسکی بتایا اسنی پس چاہی کہ دوبارہ نہ پری نماز کو اگرچہ خلاف قبلہ کی پری ہو

نہ ہو مسئلہ اور اگر شک ہو اچھ بند کی اور انکل کر کے ایک کھٹ پڑی طرف انکل کے پھر بیچ مار کی
 شک ہو کہ شاید قبلہ اور طرف ہی پس لازم ہی کہ دوبارہ انکل کرے اور پھر جاوی طرف انکل کے پہلے
 اگر چار کھٹین جا طرف پڑی ساتھ انکل کے پس جائز ہی نماز خلاصہ یہ ہے کہ جس شخص کو شک ہو بیچ
 قبلہ کی پس قبلہ اوسکا انکل اوسکی ہے یعنی جس طرف انکل اوسکی ہو وہی اور ہر کو نماز پڑی ذکر کیا
 بیچ خاقانی کے مسئلہ اور ذکر کیا ہی بیچ مالی القنادی کی کہ اگر جانی نماز کی کہ متوجہ کوسہ کاہن
 اور غیت کی پس جائز ہی نماز اوسکی اور مسئلہ ذکر کیا ہی بیچ فتاویٰ خاقانیہ کی کہ اگر غیت کی
 نماز پڑی والی فی کہ تحقیق قبلہ میرا محراب مسجد کی ہی تو نہیں جائز ہوئی کی نماز اوسکی اوسطے
 کہ محراب مسجد علامت قبلہ کی ہے اور نہیں ہی قبلہ اور اگر پھر اسینہ اپنا قبلہ ہی بغیر ذکر کی تو
 فاسد ہوئی نزدیک سب کے اور اگر پھر امونہ قبلہ ہی لمحہ تو نہیں فاسد ہوئی کی نماز مگر مکروہ
 ہوگی مسئلہ اور اگر گمان کیا نماز پڑی والی نے کہ وضو ٹوٹا اور پھر قبلہ سی اور جلا و سطلی
 وضو کی اور پھر معلوم ہو کہ نہیں ٹوٹا وضو اگر ماہر نہیں آیا مسجد ہی تو نہیں ٹوٹی نماز اور اگر
 معلوم ہو اچھی ماہر ہی مسجد کی تو فاسد ہوئی نماز **فصل شالیسون بیچ بیان**
وقت کے اول وقت نماز فجر کا وہ ہی کہ جسوقت طلوع ہوئی فجر یعنی صبح صادق
 اور وہ سفیدی ہی پہلی ہوئی بیچ کناروں آسمان کی اور صبح کا دن اوسکو کہتی ہیں کہ
 طلوع ہوئی ہی سفیدی دراز طرف کنارہ آسمان کی پس نہ طلوع ہوئی صبح کا دن کہ نہیں
 تمام ہوتا وقت غشا کا اور نہیں شروع ہوتا وقت صبح کا اور آخر وقت صبح کا پہلی طلوع ہونے
 آفتاب کی ہے اور خلاف کیا ہی بیچ اوسوقت کی کہ نہیں جائز ہی بیچ اوسکی نماز جسوقت کہ سورج
 نکلنا شروع ہوگا ابوبکر محمد بن فضل کے فی کہ نہیں درست ہی نماز جب کے نظر پڑی اور آفتاب کی
 جب غائب ہو نظر نہ کہتی آفتاب سے تو درست ہی نماز اور کیا بعض نے کہ نہیں جائز ہی نماز جب کہ بلند ہو آفتاب
 ایک نیزہ یا د نیزہ پہلے ذکر کیا بیچ خلاصہ یہ کی اور وقت اول ظہر کا جسوقت کہ نامی آفتاب دراز وقت
 ظہر کا جبکہ ہر خمر کا سوا سیلہ اصلی کی اور کیا امام محمد اور امام ہر سے جب زہی یا اوسکا مثل

اور سکی سوای سایہ اصلی کی اور اول وقت عصر کا وہ ہی کہ حسب وقت تمام ہودی وقت لہر کا اور آخر
 وقت عصر کا جب تک کہ غروب ہودی آفتاب اور اول وقت مغرب کا جب کہ غروب ہودی
 آفتاب اور آخر وقت اور کا جب تک کہ غروب ہونی شروع اور وہ سفیدی ہے بعد سرخی کی تیرہ
 امام حنفیہ کی اور کہا امام محمد اور امام یوسف نے کہ وہ سرخی ہی اور اول وقت غشا کا بعد غروب
 ہونی شفق کے ہی اور آخر وقت غشا جب تک کہ نہ طلوع ہودی صبح صادق اور وقت نماز وتر
 کا وہ ہی کہ جو وقت غشا کا ہی لیکن حکم ہے یہاں کہ پہلے اور اگرین فرض غشا کو اور بعد اس کے
 وتر مسئلہ ایک شخص نے فرض پڑھی ساتھ گہرے جس کے اور وتر پڑھی ساتھ گہری
 پاک کی بھر معلوم ہوا کہ فرض پڑھی گئے ساتھ گہرے جس کے بس و بارہ پڑھی غشون
 کو اور نہ قضا کرے وتر کو نزدیک و حنفیہ کی اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی دو بار
 پڑھی وتر کو ہے **فصل اٹھائیسویں بیچ بیان وقتون مستحب کے**
 مستحب ہے بیچ نماز فجر کی حسب وقت کہ پہلے جاوی سفیدی نزدیک علامہ ہاربی کی تمام سال مگر
 بیچ دن بقرا عید کی جلدی پڑھی یہ حکم جلدی پڑھی کا وسطی جابجون کی ہی اور مستحب ہے ہند ا
 کر کی پڑھنا نماز ظہر کا بیچ موسم گرمی کی یعنی دیر کر کی پڑھے اور چار مہین سویری پڑھی اور مستحب ہے
 بیچ عصر کی دیر کر کی جب تک کہ نہ اردو ہوا آفتاب مستحب ہے جلدی کرنا بیچ نماز مغرب کے اور
 مستحب ہے دیر کر بیچ نماز عشا کی نہا ہی رات تک اور بعد اس کی آدھی رات تک صباح ہی اور بعد آدھی رات کے
 فجر تک مکروہ ہی اگر ہودی فجر عذر کی اور بیچ وتر کی یہ حکم ہی شخص کو بہرہ و سہا ہو اور جاگنی اپنی تو مستحب ہے
 بیچ رات اخیر کی وتر پڑھی اور جو شخص کہ نہ بہرہ و سہا کر گیا ہو اور جاگنی کی تو اول وقت پڑھی اور اگر بی
 اور کہا تو مستحب ہے تاخیر کرنا بیچ فجر اور ظہر اور مغرب کے اور جلدی کر بیچ نماز عصر اور عشا کی **فصل**
اونٹسومین بیچ بیان وقتون مکروہ کی مکروہ ہی نماز بیچ و قنوی اور بیچ و قنوی کی
 کہ نہ نماز بیچ و قنوی ہون نماز بیچ و قنوی ہون نماز بیچ و قنوی ہون نماز بیچ و قنوی ہون نماز بیچ و قنوی ہون
 نماز بیچ و قنوی ہون نماز بیچ و قنوی ہون نماز بیچ و قنوی ہون نماز بیچ و قنوی ہون نماز بیچ و قنوی ہون

ہنہن دست ہی نماز جنازہ و سجدہ تلاوت و سجدہ سہو زوال کی وقت اور اگر قصا نماز پر ہی بیچ وقت
 زوال کی پس دوبارہ پڑھی اور اگر تلاوت کی آیت سجدہ کی تو بہتر یہی ہے کہ سجدہ نکرے اور اگر کیا تو دوبارہ
 نکرے اور وہ وقت کہ مکروہ بین بیچ اسکی نفل اور نہین مکروہ بین بیچ اسکی فرض قضا کی اور نماز
 جنازہ کی اور سجدہ تلاوت کا ایک تو طلوع ہوئی صبح صادق سے غلطی آفتاب تک مگر سنت فجر کی
 درست ہی اور دوسری بعد نماز فرض عصر کی غروب ہوئی آفتاب تک اور بعد غروب ہوئی آفتاب تک
 ہی مکروہ بین جو پڑھی نفل و سطلی دیر ہوئی نماز فرض مغرب کے اور مکروہ بین نفل جب چڑھے
 امام اور منبر کی و سطلی خطبہ کے دن جمعہ کی اور وقت بکری کی اور اگر شروع کی نفل اور بعد اسکی
 چڑھا امام اور منبر کی و سطلی خطبہ کے تو نہ توڑے نماز کو اور مکروہ بین نفل پہلی نماز عیدین
 کی اور وقت خطبہ عیدین کی اور کسوف اور استسقا کی اور اگر شروع کی نفل بیچ ان میں
 وقتوں کی پس بہتر یہی ہے کہ توڑی نماز نفل کو اور اگر نہ توڑا پس تحقیق گھگھار سوا اور نہین اور
 اسکی دوبارہ پڑھنا مسئلہ اور اگر شروع کیا نفلوں کو بیچ دو وقتوں کی یعنی بعد طلوع
 ہوئی صبح صادق کے طلوع آفتاب تک اور بعد نماز عصر کی بغیر ہوئی آفتاب تک اور پھر توڑا اور
 نوازم ہی کہ انکو قضا کرے مسئلہ اگر شروع کیا نفل بیچ وقت مستحب کے اور پھر توڑا
 اور کو نہ قضا کری بعد عصر کے اور قبل مغرب کی اور اگر توڑا سنت فجر کو نہ قضا کری بعد نماز
 فجر کی اور کہا بعضوں کہ قضا کری مسئلہ اگر شروع کریں چار رکعتیں پہلی صبح صادق سے
 جب کہ پڑھیں دو رکعتیں تو طلوع ہوئی صبح صادق پھر کھڑا ہوا اور پڑھیں دو رکعتیں پس
 ہو گئیں یہ دو رکعتیں سنت فجر کی نزدیک امام محمد اور امام یوسف بھی اور بیچ ایک رکعت امام جعفر
 مسئلہ ذکر کیا ہی بیچ ذخیرہ کی کہ اگر پڑھیں دو رکعتیں پس چھ رکعتیں ہوئی صبح صادق سے اور اگر
 ہو کہ ہوگی بیچ پس نیز ایک رکعتی علماء کی جائزین سنت فجر کی اور اگر شروع صبح صادق سے تین رکعتیں
 رکعتیں سنت ہی نزدیک مسئلہ اگر طلوع ہوا آواز کے بلند ہو ایک تہہ اور اگر تہہ ہوئی اور اگر
 طلوع ہوا آواز کے بلند ہوئی اور اگر تہہ ہوئی اور اگر تہہ ہوئی اور اگر تہہ ہوئی اور اگر تہہ ہوئی

میت کی نماز پڑھنی والا اگر پڑھتا ہی نفل کہتے کرتی ہی فقط نیت نماز کی اور بیچ تراویح کی
 اختلاف کیا بعضی متقدمین نے کہا اور ہنون نے صحیح یہ ہے کہ نہیں جائز ہے اور کہا متاخرین نے
 کہ تراویح اور کل سنتیں اور اہوتی ہیں فقط نیت نماز ہی اور احتیاط بیچ تراویح کی یہ ہے کہ نیت کرتی ہی
 کی بابت وقت کی بقیہ میں اس کی اور احتیاط بیچ سنت کی یہ ہے کہ نیت کرتی سنت کی مسئلہ اگر نیت کی بیچ
 وتر کی یا جمعہ یا عیدین کی پس چاہی کہ نیت کرتی نماز وتر اور نماز جمعہ اور نماز عید کے اور بیچ نماز جمعہ
 نیت نماز کی وسطی اللہ کی اور نیت دعا کی کرتی وسطی میت کی مسئلہ اور فرض تھا پڑھنی والی کو نہیں
 کہ نیت کرتی نیت جب تک کہ پہلی ظہر یا عصر پس اگر نیت کی فرض وقت کی اور نہ معین کیا وقت کو درست ہی ممکن
 بیچ جمعہ کی نہیں درست ہے اور نہیں شرط ہی نیت گنتی کھنکھائی اور اگر نیت کی فرض اور نفل کی الٹی تر
 جائز ہوگی فرض نزدیک بی یوسف کی اور نزدیک امام محمد کی نہ جائز ہوگی فرض مسئلہ اگر شروع کی
 فرض ساتھ نیت کی ہر گاہ ہو اگر نفل میں پس پڑھا اور نیت نفل کے جب فراغت ہو تو ادا ہوگی
 فرض اور اگر اللہ اکبر کہہ کر نیت نفل سے شروع کی پھر اللہ اکبر کہہ کر فرض کے نیت کرتی پس پھر شروع
 کرتی والا فرض کا اور اگر ایک رکعت پڑھی ظہر کی پھر دوبارہ شروع کی نماز عصر یا نفل کی ساتھ اللہ اکبر کی
 پھر نیت گئی نماز ظہر کی اور صحیح ہوگی نماز جو شروع کی ساتھ اللہ اکبر کی اور سطح شروع کی نماز فرض کے
 اور پھر شروع کی ساتھ اللہ اکبر کی نماز نفل کی تو صحیح ہوگی نماز نفل کی مسئلہ اگر پڑھتا ہی نماز تھا
 پھر اللہ اکبر کہہ کر نیت کی تا بعد از امام کی صحیح ہوگی نماز او کی ساتھ امام کی مسئلہ اگر پڑھی
 ایک رکعت ظہر کی اور پھر اللہ اکبر کہا اور نیت کی ظہر کی پس نماز ہوگی ظہر کی اگر نیت کی دل سے
 اور اللہ اکبر کہا زبان سے درست ہوگی پہلی رکعت ہی یعنی اگر بالفرض پڑھیں جاری رکھتے ہیں
 اور اس گمان کے کہ پہلی رکعت جاتی رہی ہے نہیں قاعدہ کیا اور جو پہلی رکعت کی تو جالی رہی
 نماز او کی مسئلہ اگر نیت کی و فرض وقت کی یعنی ظہر اور عصر کی پس ادا ہوگی وہ نماز کہ حکما وقت
 موجود ہے اور اگر نیت و قضا و قنوں کی پس ادا ہوگی اول وقت کی مسئلہ اگر نیت کی قضا اور وقت کے
 کچھ تو ادا ہوگی قضا کا جب خیر وقت ہو تو قی نماز کا اور وقت کی ادا ہوگی مسئلہ نہیں ضرور ہے

ہی امام کو نیت امام کی گرد وسطیٰ عورتوں کے مسئلہ فقہی کی نیت کری تا بعد ازیں امام
 اور نہ نیت نہ نیت کر تا مقتدی کو فقط نیت فرض اور وقت کی مسئلہ اگر نیت تا بعد ازیں کی
 ساتھ امام کی نہ مقرر کیا نماز کو تو دہشت ہی اور اگر نیت کی نماز امام کی اور نہ نیت کی تا بعد ازیں امام کی نہیں
 نیت ہی اور اگر نیت کی کہ شروع کرتا ہوں بیچ نماز امام کی پس اختلاف کیا طحاوی صحیح یہ ہی کہ نیت
 امام اگر نیت کی جوہ کی اور نہ نیت کی تا بعد ازیں امام کی تو جائز ہی نزدیک بعض علماء کی مسئلہ اگر نیت کی
 تا بعد ازیں امام اور نہ معلوم ہوا کہ کون شخص ہی امام صحیح ہی اقتدا یعنی تا بعد ازیں امام اور اگر نیت کی فقہاء
 ساتھ امام اور وہ مکان رکھتا ہی کہ یہ ہی اور یہ معلوم ہوا کہ عمر تھا تو صحیح ہو ہی نماز اس کی مسئلہ
 جس وقت کہا کہ اقتدا کرتا ہوں ساتھ یہ کی اور نکلا عمر نہیں درست ہی اور افضل یہ ہی کہ نیت کر
 اقتدا کی جب کہی امام اللہ اکبر تو جو جاوی مقتدی ساتھ نماز کی سبط رح ذکر کیا بیچ محیط کی مسئلہ
 اگر نیت کی اقتدا کی جب کہتا ہوا امام جگہ امامت کی تو درست ہی اور اگر نیت شروع کی بیچ نماز امام
 اور اللہ اکبر کہا اس محجان پر کہ امام نیت بانہ لی ہی اور حقیقت میں نہیں بانہ ہی ہی تو درست
 نہیں ہو گی مسئلہ جس شخص نے نماز پڑھی برسوں تک اور وہ نیت جانتا ہی فرق سنت اور فتنہ
 اگر گمان کیا کہ جو نماز پڑھتی ہیں وہ بے فرض ہیں تو جائز ہی مسئلہ اگر ہی ایک شخص کو شک بیچ
 باقی رہی وقت ظہر کے پس نیت کی اور نہ وقت ظہر کی اور جاتا رہ وقت ظہر کا تو درست ہی اور غلطی
 کہ قضا نماز ساتھ نیت ادا کی اور ادا ہی نماز ساتھ نیت قضا کی درست ہی اور یہ ہی صحیح ہی سبط رح
 ذکر کیا ہی بیچ محیط کی مسئلہ اگر نیت کی فرض بیچ کی دن کی جائز ہی نزدیک سبکی اگرچہ نہیں جانتا
 تمام نماز وقت کا مسئلہ جس شخص نے نماز پڑھی ظہر کے اور نیت کی کہ یہ ظہر شکل کے
 دن کی ہے اور یہ معلوم ہوا کہ وہ بدہ کی دن کی ہی تو جائز ہوئے وہ ظہر اور غلطی ہوئے
 تعین وقت کی مسئلہ امداد اگر شروع کی نماز اس مکان پر کہ ہفتہ کی دن کی ہی اور وہ
 تو اس کے دن کی پس جائز ہی مسئلہ اگر شروع کی نماز اس محجان پر کہ اتوار کی دن کی ہے اور یہ معلوم ہوا
 ہفتہ کی دن کی ہے تو جائز ہی اور مستحب ہی کہ نیت کر ہی اتوار کی اور یہی ہفتہ کی دن کی ہے صحیح ہی اور اگر

نیت کیساتھ دہکی اور نہ کھاسا بہت زبان کی توجایز ہی نزدیک سبکی اور بہتری کہ نیت کرے
 مٹی ہوئی ساتھ تکبیر امام کی جیسا کہ مذہب شافعی کا ہی مسئلہ اور ذکر کیا بیچ اجناس ناطقی
 کی چو شخص کہ فہم لکھ اپنی سی اور ارادہ رکھنا ہی پڑھنی فرض و نماز ساتھ جماعت کی جب کہ پہنچا طر
 امام کی اور اللہ اکبر کہی اور نیت کی پس اسوقت اگر ہی اسطرچہ کہ اگر چہ جاوے کہ کوئی نماز پڑھتا
 اور بتاوی اسوقت کوئی تامل توجایز ہی نماز اسکی اور اگر جواب دہنی میں تامل کیا تو نہیں صحیح
 ہی نماز اسکی مسئلہ اگر نیت کرے نماز کی بعد کہی اللہ اکبر کی تو نہیں صحیح ہوگی نماز فصل
 اکتیسویں بیچ بیان فرضوں نماز کی فرض اندر نماز کی آئینہ بین آئین چہ فرضوں پر اتفاق ہی
 سب کا اویچ دو فرضوں کی اختلاف ہی علماء کا فرض پہلا تکبیر تحریر یعنی اللہ اکبر کہنا وقت شروع
 نماز کی دوسرا فرض قیام ہی یعنی نیت کی بعد کہ اہونا اور تیسرا فرض قراۃ ہی یعنی
 بیچ قیام کی پڑھنا قرآن شریف کا چوتھا فرض رکوع کرنا یا پھر ان فرض سجدہ و کھانا کرنا چھٹا
 فرض عقدہ اخیرہ بقدرالاحتیاج کی پس ان چہ فرضوں میں اتفاق ہی سب کا اور باہر ان نمازیں
 قصد سی فرض ہی نزدیک ابو حنیفہ کی اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی خلاف ہی اور پھر بیچ
 ہر کن کی فرض ہی نزدیک امام یوسف کی ساتھ دلیل حدیث کی کہ کہا ابن مسعود فی کہ فرمایا پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم فی لا یخیر صلوٰۃ لا یقیم الوحل فیہا ظہرہ فی الوکوۃ و یخیر
 یعنی نہیں جائز ہی نماز جب تک نہ پڑھی بیچ اسکی آدمی کی پہنچ رکوع اور سجدہ کی مسئلہ نہیں
 داخل ہوتا بیچ نماز کی مگر ساتھ کہی تکبیر افتتاح کی یعنی اللہ اکبر یا اللہ واللہ اکبر یا اللکبیر یا کہا بدنی تکبیر
 اللہ جل یا عظم الرحمن اکبر یا لا افریہ یا تبارک اللہ یا اور سوا اسکی کوئی نام اللہ کا تو درست ہی اور
 اگر کہا اللہ یا کہا یا اللہ تو ہی صحیح ہی اور اگر کہا اللہم اغفر لی یا اللہم للرزقنی یا استغفر اللہ یا عفو یا اللہ یا
 لا حول ولا قوۃ الا باللہ یا اللہ یا اللہ پس نہیں صحیح ہی نماز اور اگر کہا اللہ تو درست ہی نماز نزدیک ابنی
 کی اویچ ظاہر روایت کی یہی کہ نہیں شروع ہوئی نماز مسئلہ اور اگر کہا اللہ یا کہا یا تو نہیں درست ہی نماز
 اور اگر کہا در میان نماز کی تو فاسد ہوگی نماز ہو مٹی کہ ایک یا نام شیطانی ہی اور اگر کہا اللہ نماز کی طافی

ہو اختلاف ہی پنج اوکی علماء دھیری اور کو فہ کا صحیح یہ ہی کہ درست ہی نماز یعنی شروع نماز کا ہوا اور اگر
 بڑا کر کہا پہلی آیت اللہ کو جیسا کہ فرمایا حق تعالیٰ فی قرآن میں پنج سورہ یونس کی اللہ اَوْفَ لَکُم
 پس فاسد ہوگی نماز نزدیک علماء کی اور کہا امام محمد بن مقفل فی ذکر اگر کسی شخص فی سبب حایل ہو
 کی کہ تمیز نہیں رکھتا یعنی فرق نہیں جانتا اللہ اکبر اور اللہ اکبر میں تو جائز ہی نماز مسئلہ اور اگر
 شروع کی تکبیر ساتھ امام کی اور کھنڈا اوسنی اللہ پہلی کہنی امام سی تو نہیں جائز ہوگی نماز اگر کہا او
 اللہ برابر امام کی یا بعد امام کی اور تمام کیا اگر پہلی امام سی تو ہی نہیں جائز ہی اس واسطی کہ چاہی
 تھا اوسکو شروع کرنا ساتھ امام کی باطل اور اوسنی سبقت کی امام سی اور اگر کہی اللہ اکبر پہلی کہنی
 امام سی تو نہیں شروع ہوئی نماز اوکی ساتھ امام کی اور نہ شروع ہوئی جدا امام سی یہ روایت
 نو اور کی ہی اور کہا بعضوں فی کہ شروع ہوئی نماز جدا امام سی اور نہ شروع ساتھ امام کی
 یہ روایت صحیح کتاب اصل کی ہی اور کہا گیا ہی کہ اول قول امام محمد کا ہی اور دوسرا
 قول امام یوسف کا ہی مسئلہ اور اگر تکبیر کی بعد تکبیر امام کی یعنی دوبارہ کہی تکبیر اور نہ
 کری شروع کی اور دوبارہ اقتدا امام کا کیا تو ہوگی شروع ساتھ امام کی اور قطع ہوئی پہلی
 نماز جو تھا پنج اوکی اور بہتر یہ ہی کہ تکبیر کی مقتدی ساتھ تکبیر امام کی نزدیک ابی حنیفہ کی
 اور کہا امام محمد اور امام یوسف فی کہ تکبیر کی بعد امام کی مسئلہ جس وقت شک ہو مقتدی
 کہ تکبیر سری پہلی تکبیر امام کی ہوئی ہی جس کم کیا جاویگا ساتھ کمان غالب ہے اور اگر دونوں
 محمان برابرین تو جائز ہوگی نماز شرط دوسری پنج بیان فرض قیام کی اگر چہ ہی فرض
 بیٹھہ کہ باوجود قدرت ہوئی قیام کی یعنی کھڑی رہی کئی پس نہیں جائز ہی نماز اگر عاجزی قیام
 سی سبب مرض کی تو بیٹھہ کر چڑی اور رکوع اور سجود کی اور اگر نہیں طاقت ہی رکوع اور سجود
 کی تو اشارہ سی چڑی لیکن اشارہ کری واسطی سجود کی زیادہ رکوع سی اور نہ اوٹھاوی
 کوئی چیز آگے منہ کی واسطی سجود کرنی کی موافق فرامی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ اِذَا قَدْ رَفَعْتَ اَنْ
 فَسَجِدْ عَلٰی اَسْطِیْکَ رُفْعًا لِّسَجْدٍ وَاَسْلَا فَاَدُمُّ بِرَأْسِکَ لِمَعْنٰی حُبُّکَ کہ نماز ہو تو

کروی اور بزین کی پس سجدہ کر اور اگر نہ قادر ہو تو پس سارہ کمر ساتھ سر کی مسئلہ اگر کہاں تک یہ اور بزین
 کی اور سجدہ کیا اور بزین کے تو بھی سرست ہی ذکر کیا ہی سچ و خیر کی مسئلہ اگر قوت نہ ہو مٹھنی کی توجہ
 یعنی اور بانوں پس ہوا کی طرف قبلہ کی اور اگر اٹھا اور کھڑکی کی طرف کیا طرف قبلہ کی اور شاہ کہا ساتھ سر
 تو بھی جائز ہی اور اگر نہ مقدور ہو ساتھ شاہ کمر کی سر کی تو نہ پڑھی نماز لیکن نہیں ساقط ہوئی ذمہ
 اور کسی سی اگر ہوشیا ہی اور سچ ایک رایت کی ہی کہ ہوش بھی رکھتا ہو تو وہی ساقط ہوئی جب
 عاجز ہوئی جس حرکت سی ایک رات دن تک اور نہ ہاں رہ کر ساتھ آنکھوں کی اور ہوش کے
 اور مل کی اور جب کہ اجا ہوئی اور طاقت ہوئی جس حرکت کی اور تباہہ حالت بیمار ہی میں
 ہوشیا پس لازم ہوگی قصا نماز بموجب رایت پہلی کی اور اگر حالت بیمار ہی میں ہوش تھا
 تو نہیں لازم ہوگی قصا اور کسی مثل ہوش کے خلاصہ یہ ہی کہ جو شخص ہوش رہی ایک
 رات دن تک اور جب ہوش آوی تو نماز قصا نہیں ہے ذمہ اور کسی اور اگر کم ایک رات اور دن کے
 ہوش آوی تو قصا کر نماز کی اس طرح جو کوئی بیمار ہو دے یا کہ طاقت نہ رہی شاہ سی ہی
 نماز پڑھنی کی اور ہوش ہی ہی ایک رات دن تک نماز قصا کرے اور اگر ہوش مانی ہے تو نزدیک
 بعضوں کی قصا کر اور بعضوں کے نزدیک قصا کر مسئلہ جو شخص طاقت رکھتا ہو کھڑی ہوئی کے
 اور نہ قضا رکھتا ہو رکوع اور سجود کی پس نہیں لازم اس کو کہ کھڑا ہو کر پڑے اور ذکر کیا سچ و خیر کی طاقت
 ہی قیام اور رکوع کی اور نہیں طاقت ہی سجدہ کی تو بھی نہ قیام کر ہی اور بیٹھ کر پڑے ساتھ اشارہ کی اور
 اگر علمانی کہ اختیاری نماز کی کو چاہی کھڑا ہو کر پڑے ساتھ اشارہ کی یا بیٹھ کر پڑی ساتھ
 اشارہ کی مسئلہ ایک شخص کہ سچ حلقہ اور کے زخم ہی اور نہ ہی رکوع اور سجود کر ہی سی تو
 نماز پڑے بیٹھ کر ساتھ اشارہ کی دن کی مسئلہ اگر کسی شخص کہ سبب بہت بڑا ہی کی کہ بہت ہی
 پیشاب یا زخم کثرت ہوئی ہے اور نہیں بہت ہے بیٹھ کر پڑی سے پس لازم ہی کہ پڑے نماز
 بیٹھ کر اور اس طرح سجدہ کرنے سی جاری ہو تا ہی پیشاب یا زخم مستفی ہی تو بھی بیٹھ کر
 پڑی نماز ساتھ اشارہ کی دن کی مسئلہ اگر ایک شخص کہ بیٹھ کر نماز پڑی سی جاری ہو تا ہی پیشاب

اور بیٹ کر پڑھنی سی نہیں جائے ہوتا ہی تو لازم ہی اوسکو کہ گہرا ہو کر پڑھی نماز ساتھ رکوع اور سجود
 اگرچہ ہنسا ہی پیشاب مسئلہ ایک شخص نماز پڑھتا ہی گہرا ہو کر اور عاجز ہوتا ہی قرات پڑھنی سے
 بسبب کھڑی ہونے کی وجہ اپنی کہ پڑھی نماز بیٹھ کر ساتھ قراءۃ کی مسئلہ اگر ایک شخص نماز پڑھتا
 اکیلا قوفا ہو تا ہی اور قیام کی اور اگر پڑھتا ہی جماعت سے تو نہیں قادر ہوتا ہی اور قیام کے
 وجہ اپنی کہ شروع کری نماز ساتھ امام کی کھڑی ہو کر اور بیٹھ جاوی بہر جب قریب ہو وقت رکوع
 پس کھڑا ہو جاوی اور رکوع کری ساتھ امام کی مسئلہ جاہلی کہ نماز پڑھے بیمار بیٹھ کر اول سی
 آخر تک جیسا کہ ہنسا ہی سہلہ النجات کی اور اسی بر فتویٰ ہے اور سچ ایک روایت امام محمد کی آیا
 امام حنفیہ سی ہی کہ بیٹھ جسطرح کہ جاہلی مسئلہ بیچ ذخیرہ کی ہے کہ ایک عورت کی جنتی وقت
 نکلا سر کچھ کافرج سی اور خوف ہی جانتے رہنی وقت کا پس جاہلی کہ وضو کری اگر قدرت ہو اگر
 قدرت نہ ہو تو تیمم کری اور کبھی سر کچھ کلاج ہڈیا کی یا بیج کھڑا کی اور بیٹھ کر پڑھی نماز ساتھ
 رکوع اور سجود کی اگر نہ ہو وی قدرت رکوع اور سجود کی پس پڑھے نماز ساتھ اشارہ کے مسئلہ
 اور اگر مثل میں دونوں ایک شخص کے اور نہیں موجود ہے پاس اس کے کوئی شخص کہ
 وضو کر دانی اوسکو یا تیمم پس جاہلی کہ ملی دونوں تہون اور مونہہ کو ساتھ دیوار کی سہلے تیمم کی
 اور نماز پڑھی پس اب مقام عورت کا ہی سچ ان مسئلہ کہ اگر گز نہیں پایا جانا عذر تاخیر نماز کا افسوس
 اور مقام حرت کا ہی سہلے ترک بنو الن ناک کی کہ کیونکر ترک کرنی میں نماز کو بیچ حالت ندرستی کے
 مسئلہ اگر پڑھی نماز ندرست کی کھڑی ہو کر تھوڑی سی پس پیدا ہوئی کوئی بیماری کہ لطافت
 کھڑی ہونی کے نہ پڑھی پس جاہلی کہ بیٹھ کر پڑھے باقی نماز کو رکوع اور سجود کری اور اگر نہیں ہی طاقت رکھ
 اور سجود کی ہی تو پورا کری اشارہ سے اور اگر نہیں ہی طاقت بیٹھنی کی ہے تو جیت بیٹھ کر اور اگر
 نماز کو مسئلہ اگر نماز پڑھتا ہی بیمار بسبب سے بیٹھ کر اور بیچ نماز کے ندرست ہوا پس
 جاہلی کہ کھڑا ہو وی اور پورا کری باقی نماز کو نزدیک ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے اور نزدیک امام محمد
 کے از سر نو شروع کرے نماز کو ادا اگر نماز پڑھے تھوڑے سی ساتھ اشارہ کی پھر قادر ہوا

بیچ نماز کی اور شروع اور وجود کی پس چاہی کہ از سر شروع کری نماز کو نزدیک سبکی اور جایز ہیں
 نفل بہتہ کر رہی بغیر عذر ہی اور اگر شروع کری نفل کہی ہو کہ بغیر عذر اور پھر تہک گیا پس نہیں مضائقہ
 ہی کہ نفل ہی کیکہ ساتھ دیوار کی یا ساتھ عصا کی یا بیٹہ جاوی بسبب عذر کی جایز ہی نزدیک
 سبکی اور اگر تکبیر لگایا بغیر عذر کی تو مکروہ ہی نزدیک سبکی اور اگر بیٹا بغیر عذر کی اور شروع
 کی کہی ہو کہ تو جایز ہی ساتھ کراہت کی نزدیک ابو حنیفہ کی مسئلہ اور جایز ہیں
 نفل اور گھوڑی اور شتر اور چتر کی پڑھنی واسطی مسافرو کی نزدیک سبکی اور واسطی مقیم کی پڑھنی
 ابی حنیفہ کی جائز ہیں اور ذوالضیعی ہی درست ہیں بسبب عذر و نکی کہ اوپر بیان کی گئی ہیں
 بیچ فضل تنیم کی جیسا کہ ساتھ خوف بیماری اور دشمن اور درندہ اور کچھ سی ہی اور ایسا
 حشکم ہی واسطی بوڑھی آدمی کی کہ سواری اور چار پاہ کی اور نہیں طاقت رکھتا اور ترنی
 کی یا حورت ہو کہ نہیں موجود کرتی ہو کوئی محرم تو پڑھیں یہ دونوں سواری کی لیکن جو
 شخص کہ نماز پڑھی اور سواری کی تو چاہی کہ اشارہ کرین ساتھ رکوع اور سجدہ کی اور کرین اشارہ
 سجدہ کا زیادہ رکوع سی مثل اوس شخص کی کہ جو پڑھتا ہی نماز بیٹہ کر ساتھ اشاروں کی اور
 اگر سجدہ کیا اوپر اوس چیز کی کہ جو رکھی ہی نزدیک اوسکی اوپر پشت جانور کی یا سجدہ کیا اوپر
 زمین کی تو نہیں درست ہی نماز اس واسطی کہ نماز اوپر چار پاہ کی مقرر کی گئی ساتھ اشاروں کی
 اور اگر ہی اوپر زمین کی نجاست تو نہیں منع کرتی نماز کو اور کہا بعضوں فی کہ منع کرتی ہی اور
 قول پہلا بیچ ظاہر روایت کی ہی مسئلہ اور اگر پڑھی فرض بیچ کسفتی کی بیٹہ کر بغیر عذر
 تو جایز ہی نزدیک ابو حنیفہ کی اور کہا امام محمد اور امام یوسف فی کہ نہیں جایز ہی بغیر عذر کی
 شرط تیسری بیچ بیانات قرات کی قرات کہتی ہیں صحیح کرنا حرف و کتاب ساتھ زبان کی
 اسطرح کہ سنی نفس اوسکا اور کہا گیا ہی کہ جو وقت صحیح کیا حرف و کو تو جایز ہی نماز اگرچہ سنی نفس
 اور فرض ہی قرات بیچ تمام رکعتوں نفل اور روز اور فضوں دو رکعت والو کی لیکن بیچ شکر رکعت
 فرض یا چار رکعت والو کی فرض ہی بیچ دو رکعت کی بغیر معاین کرتی کی یعنی چاہی دو رکعت اولین یا دو رکعت

آخرین یا ایک اول اور تیسرین یا اول اور چوتھی بن یا ایک دوسری اور تیسرین یا ایک دوسری اور
چوتھی بن قرات پڑھی اور افضل ہی کہ پڑھی بیچ دو نوا اول کی بین اور بیچ دو رکعتوں اخیر کی تہا
ہی چاہی قرات پڑھی یا پانچ بیچ پڑھی چاہی خاموش رہی اور انوارہ قرات فرض کا ایک سہم ہی
اگرچہ چوتھی ہو مثل قول اللہ تعالیٰ کی ختم فظہا کہ نہ نزدیک ابی حنیفہ کی ہی اور نزدیک امام محمد اور
امام یوسف کی فرض میں تین آیتیں چوتھی یا ایک آیت بڑی مثل تین آیت چوتھی کی مسئلہ
جوف کہ پڑھی ایک آیت کہ وہ مکہ ہی جیسی کہ بیچ سورہ الرحمن کی ہی مسئلہ امتنان یا وہ
اب ایک حرف ہی جیسی قاف یا ساد یا نون اختلاف کیا ہی علانی بیچ اس کی صحیح یہی کہ
نہنن جابڑی اور اگر پڑھی آیت بڑی مثل آیت الکسی کی یا آیت مدینہ کی میں یا ایتھا الذین
امنوا اذ انکبوا علیہم اس تمام آیت ہی تہوڑا سا بیچ ایک رکعت کی اور تہوڑا سا بیچ دو رکعت کی
پس اختلاف کیا ہی بیچ اس کی صحیح یہی کہ جابڑی ہی اور قول ابی حنیفہ کی اور جو شخص نہنن چاہا
پڑہ سکتا اگر ایک آیت پوری نہنن لادم ہی دوبارہ پڑھنا اوس آیت کا نزدیک ابو حنیفہ کی
اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی لازم ہی کہ تین دفعہ پڑھی اوس آیت کو شرط جو قرآن
بیچ بیان فرض رکوع کی رکوع کہنی ہین جہاں کہ کانتہ سر کی اور اگر جہاں یا سر کو تہوڑا اور
برابر کیا سر کو ساتھ ہم کر کی اگر ہی قریب رکوع کی تو جابڑی ہی نماز اور اگر ہی طرف قریب ہم
پس جابڑی رکوع اوس کا مسئلہ ایک شخص بیچ رکوع کی ملا ساتھ امام کی اوریت
باندھی اوسنی ختم کی ہو ہی پشت کی یعنی قریب رکوع کی پس نہ شروع ہو ہی نماز اوس کی مسئلہ
ایک شخص پشت ختم ہوئی اگر ہی اور بیچا ہی ختم ہوئی ہین اوس کی کا نوبت رکوع کی پس چاہی او
کہ جہاں ہی سر کو اسی رکوع کی مسئلہ ذکر کیا بیچ حیون الفتاویٰ کی کہ جوف ہانا امام کو بعد ایک سجدہ
کر نیکی اور مقتدی فی رکوع کیا اور دو سجدہ کی تو اس صورت میں فاسد ہوگی نماز اوس کی مسئلہ اور اگر ایسا
امام کو بعد رکوع کی سجدہ میں پس رکوع کیا اور دو سجدہ کی تو نہیں فاسد ہوتی نماز اوس کی کہ ایک رکعت کی رکوع
تہا کہ رکوع ہی ہی اور کہ ایک رکعت ہی زیادتی نہنن تو فرض نماز کو مسئلہ جوف رکوع کیا مقتدی پہلی نماز

اور سر اوٹھایا پہلی رکوع امام سی پس نہیں جائز ہوا رکوع اوٹسکا اور حیثیت کہ آیا امام کوچ رکوع کے
 پس جائز ہوئی نماز اور حیثیت کہ پہنچا طواف امام کی اور امام بیچ رکوع کی ہی اور نہت ماندی اور بیچ
 قیام کی ٹھہرا یا نہانک کہ سر اوٹھایا امام فی رکوع سی تو نہیں شریک ہوا بیچ اس کثرت کی اور اگر آیا امام
 کوچ رکوع کی بقدر ایک بیچ کی اور فضیلت رکوع کی اس قدر ہے کہ نام رکھا جاوی اوٹسکا رکوع یعنی سر اوٹ
 پشت کو ایک مرتبہ جم کیا جاوی اور سبط طرح فرضیت سجدہ کی ہے کہ ایک مرتبہ پیشانی کو اوپر زمین
 کی رکھی تو شامل ہوا بیچ رکعت کی نزدیک ابی حنیفہ اور امام محمد کی اور ذکر کیا بیچ شرح صفحہ ثانی کے کہ
 اگر نہ ٹھہرے بعد تین تسبیح کے بیچ رکوع کی یا نہ پڑھی تین تسبیح تو نہیں جائز ہوئی نماز اور ذکر کیا بیچ
 زاد الفقہاء کی کہ کمتر تسبیح بیچ رکوع اور سجدہ کی تین مرتبہ میں اور اسطرح تسبیح میں اور اعلیٰ پڑ
 سات تسبیح میں رکن پانچویں فرض بیچ بیان سجدہ کی فرضیت سجدہ کی ادا
 ہوتی ہے ساندہ کہنی پیشانی اور ناک اور دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کے اور اگر کہنی مثلاً
 اور نہ رکھی ناک جائز ہی نزدیک سبکی اور اگر بی عذر کی ہی تو مکروہ ہی اور اگر کہنی ناک اور نہ رکھی پیشانی
 تو جائز ہی نزدیک ابی حنیفہ کی اور امام یوسف اور امام محمد کی نزدیک نہیں درست ہی ساندہ ناک کے مگر
 جب کہ کوئی عذر ہو بیچ پیشانی کی تو درست ہی مسئلہ اور رکھا وسطی سجدہ کی طہوری کو یا مکان کو پیش
 و دست ہی اگرچہ عذری ہو بلکہ اشارہ کری اور رکھنا دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کا وسطی سجدہ کی نہیں
 فرض ہے نزدیک غلامہاری کی اور نزدیک امام زفر اور امام شافعی کی فرض ہے مسئلہ اگر نہ رکھا گھٹنا بیچ سجدہ
 کی اوپر زمین کی پس جائز ہی سجدہ بیچ صحیح مذہب کے مسئلہ اور اگر سجدہ کیا اور نہ رکھی دونوں ہاتھوں اوپر زمین کے
 تو نہیں جائز ہی سجدہ اور اگر رکھا ایک ہاتھ تو جائز ہی مسئلہ اور اگر سجدہ کیا سبب زکام کی اوپر ان اپنی
 تو جائز ہی نزدیک ابی حنیفہ کی اور اگر سجدہ کیا اوپر گھٹنی کے تو نہیں جائز ہی مسئلہ اور اگر سجدہ کیا اور نہت
 ایک شخص کے اور وہ بیچ نماز کی ہے تو درست ہی اگر وہ شخص بیچ نماز کی نہیں ہی تو نہیں جائز ہی مسئلہ اور اگر
 ہی جگہ سجدہ بلند جگہ پاؤں سے بقدر دو اینٹوں کھڑی ہوئی تو جائز ہے اور اندازہ اینٹوں بخدا
 کا اندازہ اگر نہ کرے ہی مسئلہ اور اگر سجدہ کیا اوپر بیچ علامہ کے یا اوپر کپڑی زیادہ

زیادہ کی اور جبکہ پاک کی تو جائز ہی نزدیک عکس ہمارے کے اور کمر از یادہ مثل اس کے اور گوشہ اور غور کہتی
ہین اور نزدیک نام نہ فی اور امام احمد کی ہین درست ہی مسئلہ اور اگر سجدہ کیا اور بہتین باکی انگلیہ
کی اور جبکہ جس کے ہین جائز ہی اور سچ ایک روایت کی ہے کہ جائز ہی مسئلہ اور اگر کہا بی بی کی ہے کہ
یا کرتا اور جبکہ پاک کے بسبب گرمی یا سردی یا مٹی کے اور سجدہ کیا تو جائز ہی لیکن گفتگو سچ کر سب کے
ہی مسئلہ اگر سجدہ کیا اور بر بن باگھاس یا ہوسہ یا روئی کے اگر دھنس گیا سچ نرمی ان
جیز ان کی تو ہین جائز ہو گے نماز اور اگر نہ دھنس سچ اس کی تو جائز ہی نماز اور پارس کے
مسئلہ اگر سجدہ کیا اور چا نول یا چینا یا حوار کی ہین جائز ہے اور اگر سجدہ کیا اور گندم
یا جو کی تو جائز ہے لیکن سجدہ کرنا اور چا نول یا روئی دھنکی ہونے کی درست ہی کہ ہو دین وہ
سچ گوئی کی بند مسئلہ پوچھا نصیر سے کہ اگر کہی بیشانی ایک شخص نے اور بہتر
چھوٹی کے و پہلی سجدہ کی آیا درست ہی یا ہین جواب کہ اگر بیشانی سجدہ کر نیوالی تھوڑی سی
ہی اور بہتر کے اور بہت ہی اور ہر زمین سے تو ہین جائز ہو سجدہ اور اگر ہے بیشانی بہت
اور بہتر کے اور تھوڑی سے اور ہر زمین ہی تو جائز ہو گا سجدہ اور سکا شرط چھٹی فرض
سچ بیان قعدہ اخیرہ کے اور وہ فرض بعد تشهد کی ہی اور طہر ہو گی فرضت اس کی
ان مسئلہ سنائی اللہ تعالیٰ اکی بیان کیا جاتا ہے مسئلہ ایک شخص نے پڑی نماز طہر کی باج کر
مع رکوع سجدہ کی اور نہ قعدہ کیا سچ چوتھی رکعت کی میں ہو گئی اور سکے نفل اور فرضت باطل ہوئی
مسئلہ مسافر نے جب کہ اقتدار کیا مقیم کا سچ نماز قضا کی ہین صحیح ہی اقتدار اس کا سوا
کہ قعدہ پہلا مسافر کا فرض ہے اور مقیم کا جب بھی میں ہوئی تا بعد ازیں فرض پڑھنی والی کی تا بعد نفل
پڑھنی والی کی مسئلہ حقیقت کہ یاد کیا بعد تمام کرنی نماز کے سجدہ تلاوت کا پس گیا و پہلی سجدہ تلاوت کی تو
باطل ہو قعدہ اخیرہ اور سکا اب جب تک قعدہ اخیرہ نہ کر گیا بعد التحیات کے تو نماز فاسد ہو گی مسئلہ اگر سوا
ایک شخص سچ تمام قعدہ اخیرہ کی پس جب جاگی تو لازم ہی کہ بیٹھی سچ قعدہ کی بعد التحیات کی اور اگر
نہ بیٹھا تو فاسد ہوئی نماز اسو سے کہ افعال نماز کی سچ حالت سونے کے ہین محسوب ہوتی عیداکہ

پڑا ایک شخص نے بیچ حالت سونکی یا رکوع کیا سوئی ہوئی تو محبوب ہو گا یہ مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہے
 خاص تر بیچ نماز پر بیچ کی اور اگر لوگ اس مسئلہ سے واقف نہیں ہیں شرط ساتویں بیچ بیان
 باہر آنا نماز سے سببہ قصد کی فرض ہی نزدیک ابو حنیفہ کی خلاف ہی وسطی امام محمد اور
 ابو یوسف کی بیان تک کہ اگر گزشتہ لا جا کر یک شخص نے بیچ قعدہ اخیرہ کی بعد تمام ہوئی بقدر
 التعمیات کی یا کلام کیا یا کوئی حرکت ایسی کی کہ توڑتی ہی نماز کو پس تمام ہوئی نزدیک سبکی اور اگر
 نکلا گزشتہ بیچ بقدر التعمیات پڑھنی کی بغیر قصد مصلیٰ کی تمام ہوئی نماز کو کی نزدیک امام محمد اور
 ابو یوسف کی اور نزدیک ابو حنیفہ کی وضو کی اوپر بیچ قعدہ اخیرہ کی اور نکلی نماز سے اپنے
 قصد سے اور نکلتی ہیں اس اختلاف سے بارہ ملی اور وہ یہ ہیں کہ تیسیم کرنا الی فی جیب دیکھا پانی
 بعد بیچ قعدہ اخیرہ کی بقدر التعمیات کی یا تہا مسح کرنا الی پس تمام ہوئی دست مسح اوکی کی یا اوتار
 سونہ کو سببہ فعل تہوڑ کی یا انھی تہا سبکی اوسنی سورت یا آیت قرآن کی یا برہنہ تہا پایا اوسنی کپڑا
 یا اشارہ کرنا الی تہا قاور ہوا اوپر رکوع اور سجود کی یا یاد آیا اوسکو کہ دہ میری ایک نماز قضا ہے
 یا جی وضو ہوا امام قاری اور خلیفہ کیا اسی کو تہا افتاب بیچ نماز خبر کی یا شروع ہوا وقت عصر کا
 بیچ نماز مسجد کی یا مسح کیا تہا اوپر بیچ کی کہ وہ گری آجی ہوئی زخم سے یا صاحب عذر تہا ارجا تہا
 عذر اوسکا پس ان بارہ صورتوں میں فاسد ہوئی نماز نزدیک ابی حنیفہ کی اور نزدیک امام محمد
 اور امام یوسف کی تمام ہوئی نماز بشرط آٹھویں بیچ پھر فی فرض رکن کی پھر بیچ رکن
 فرض ہی نزدیک ابی یوسف کی کہ ثابت ہی حدیث سے ذکر کیا اوسکو معنی بیچ اول فراہی کی
 اور نزدیک امام محمد اور امام حنیفہ کی واجب ہی فصل تیسویں بیچ بیان واجب
 کی واجب ہیں عین کرنا الحمد اور قرآن کا بیچ اول دو رکعت کی اور واجب ہی ایک ایک بار
 الحمد کا پڑھنا بیچ ہر ایک رکعت کی معنی بیچ ایک رکعت کی دوبارہ پڑھی الحمد واجب ترک
 ہوتا ہی اور پڑھنا الحمد کا پہلی سورت سی اور ملنا سورت کا یا آیتوں کا بیچ او نہیں دو رکعت کی
 ساتھ الحمد کی اور پکار کی پڑھنا بیچ اون نمازوں کی کہ ثابت ہوا ہی جیسا کہ بیچ دو رکعت فرض فجر

اور مغرب اور عشا کی اور جمعہ اور عیدین میں ہی پکار کی پڑنا چاہی اور تہتہ پڑنا بیچ ادا
 نازو کی کہ حکم ہی تہتہ پڑنی کا جیسا کہ نازہر اور عصر کی اور پڑنا دعا تو دکان بیچ و ترکی ادا
 پڑنا تشہد کا بیچ دو نوحہ کی اور بیچ ایک روایت کی بیچ قعدہ اخیرہ کی پڑنا واجب ہی اور
 نازسی خارج ہونا ساتھ سلام کی اور سجدہ تلاوت کا اور دو سجدہ سہو کی اور تکبیرات عیدین
 کی اور نقل کرنا ایک فرض سی طرف دوسری فرض کی جیسی کہ رکوع سی او تہہ کی سجدہ میں جاو
 یعنی رکوع کی حالت میں نہ جلا جاوی یہ سب واجب ہیں **فصل تیسون** بیچ بیان طریقہ
 مستقیم کی طریقہ مسنون یوں ہی جو وقت کہ ارادہ کری کوئی شخص یہ کہ شروع کرتی ناز اور تہتہ
 کری اور نکالی دو نو با تو کی دو نو آستینوں سی اور پڑ تکبیر کی یعنی اللہ اکبر کہی اور اوٹھادی
 دو نو با تو کو ساتھ اللہ اکبر کی اور ذکر کیا بیچ ہا یہ کہی کہ اوٹھادی اول با تو کو پھر اللہ اکبر کی
 بیان تک کہ مقابل ہوں انگوٹھی کا نوٹکی دو نوٹکی اور رکھی اور نیکو ٹھوٹی حال پر یعنی نہ تہتہ نہ
 رکھی نہ بہت تنگ رکھی اور رنج تہلی کا مقابل رکھی طرف قبلہ کی اور عورت اوٹھادی ہا تو کو چھایو
 تنگ اور بیچی سرانگیو ٹھکا کا مذہبی تنگ اور مقدی کہی تکبیر ساتھ تکبیر امام کی اور نزدیک امام محمد
 اور امام یوسف کی تکبیر کہی بعد تکبیر امام کی اور یہ اختلاف ہی بیچ بہتر جوئی کی اور نہ ترک کر کی
 ساتھ اوٹھانیکو وقت شروع ناز کی اور اگر عادت پکڑی گا تو گنہگار ہو گا اور رکھی دہنی با تو
 اوپر بائیں ہاتھ کی اور پکڑی سیسی ہاتھی بیچا اولی ہاتھ کا اور رکھی دو نو با تو کو بیچی مات کی اور
 رکھی اور چھائی کی اور پڑی سبحانک اللهم آخر تک اور اگر پڑی قل شاکل تو منع نہیں کیا جاوگا اور نہیں
 پڑنی کا تو حکم نہیں کیا جائیگا اور پڑی ابی و جنت آخر تک نزدیک ابی یوسف کی بیچ ایک روایت پہلی
 تکبیر کی اور بیچ دوسری روایت کی بعد تکبیر کی اور نزدیک امام حنیفہ اور امام محمد کی پہلی تہتہ سی اور
 بعد تہتہ کی بالاجماع اور پھر امو پڑی لیکن امو تاج ہی سبحانک اللهم کی اور چاہی پڑی مقدی ساتھ
 سبحانک اللهم کی اور بیچ عیدین کی پڑی پہلی تکبیر و سی اور بوقت ہی پڑی امو کو ساتھ سبحانک اللهم
 جب باو سی امام کو تہتہ پڑنا ہو اور بوقت اوٹھادی ہیں جو درمیان ناز کی شامل ہو پھر بوقت تکبیر

مسنون و سہلی پورا کرنی باقی نماز کی جاہلیی کہ پھر اعوذ پڑھی اس طرح ذکر کیا بیچ منقطع کی اور اگر نماز امام
 کو پکار کر پڑھنا ہوا تو چاہی کہ سنی اور چپکار ہی اور کہا بعضوں نے کہ پڑھی سبحان اللہ جب ہم نبوی امام ایک
 کلمہ در بیان دم نبی امام کی پڑھی اور رت فقید ابی جعفر سی ہی کہ باوی امام کوچ الحمد کی سبحان اللہ پڑھی
 نزدیک سبکی ذکر کیا اسکو بیچ ذخیرہ کی لیکن بیچ نماز جمعہ اور عیدین کی جب نبوی اور امام سی خطا کیا ہی
 متاخرین نی بیچ اسکی اور جو وقت کہ با بیچ رکوع کی تو اسکل کرنی لیکن کہ اگر پڑھو گنا سبحان اللہ کرتا مل بیچ
 رکوع میں تو پڑھی گھر ہی سہک اور اگر جانی کہ پڑھنی سبحان اللہ سی فوت ہوگا رکوع نبی شامل نہ ہو سکتا تھا تو
 نہ پڑھے بلکہ رکوع کری اور با جمعہ کری امام کی اور اس طرح حکم ہے اگر با بیچ سجدہ پہلی کہیں تھی رکوع
 اور نہ ہو گا بانی والا رکعت کا جب تک نہ یک ہر ساتہ امام کی بیچ نماز رکوع کی یا بقدر تسبیح کی اور
 بیچ ذخیرہ کی ہے کہ اگر ختم کیا پشت کو بیچ رکوع کی تو یا یا رکعت کو خواہ بقدر تسبیح کے یا یا ہونہ یا یا ہو
 اور اگر باوی بیچ قعدہ کی پس جاہلیی کہ نیت مانو ہی اور بیٹھ جاوے اور کہا بعضوں نے کہ نیتا
 پڑھ کر بیٹھی اور نہ اعوذ پڑھے مگر بعد نماز کی پڑھے پھر بسم اللہ پڑھے اور بیچ ہر رکعت کی پڑھی بسم
 و سہلی اعتیاد کی اسو سہلی کہ نزدیک اکثر مشایخ کی ہے اور کہتے پڑھی بسم شہ جبکہ امام قراہ بکار کی
 پڑھی تو جاہلیی کہ بسم اللہ کو آہستہ پڑھے اور اگر قراہ آہستہ پڑھی تو بسم اللہ کو بھی پہلی پڑھی الحمد کی
 آہستہ پڑھے مگر اور شروع سورہ کی بسم اللہ کا پڑھنا نہیں جاہلیی نزدیک اسے حنیفہ کے اور اور
 شروع ہر سورہ کے نزدیک امام محمد کے پڑھے جس وقت کہ آہستہ پڑھنے والا ہو پھر الحمد پڑھے
 اور جب امام ولا الضالین کہی تو جاہلیی کہ امام اور معتدی دونو اسین کہیں آہستہ سی اور پھر
 تلاوی سورہ یاقین یاقین اور اگر ملائے اسنی ایک آیت یا دو آیت تو نہیں نکلی گا کہ آہستہ سی
 اور اگر ملائی تین آیت تو نکلا کہ آہستہ سی اور نہیں داخل ہوا بیچ تسبیح کے اسو سہلی کہ جب ہے
 گانا سورہ کا یا اتو نکلا ساتہ الحمد کے فصل جو تیسسون بیچ بیان مستحبات قراہ کی مسجد
 بہہ ہی کہ پڑھی بیچ سفر کی حالت غروت میں الحمد اور سورہ جو ضعیفہ کی چاہی اور بیچ حالت خیار کی بیچ وقت
 نماز و طہر سورہ بروج اور مثل اسکی پڑھی اور بیچ نما عصر اور عشاء کی کم است اور بیچ نماز مغرب کی پڑھی

بڑی سا تہ قصار کی یعنی چوٹی سووہ اور بیچ حضرت کی یعنی اگر مسافر نہ ہو جو تہ کہ خوف ہو فوت
 ہوئی وقت کا تو بڑی ہفتہ نہ فوت ہووی نماز اور اگر نہ خوف ہو فوت ہوئی وقت کا تو بڑی
 بیچ فجر کی جالیس یا پنجاس یا سا تہ تین اور بیچ طہر کے مثل اسکی یا کم اس سے اور بیچ عصر اور عشا کی بیچ
 اوسط مفصل اور بیچ مغرب کے قصار مفصل بڑے طوال مفصل سورہ حجات ہی سورہ بروج تک
 کو کہتی ہیں اور اوسط مفصل سورہ بروج ہی سورہ لم یکن تک قصار مفصل سورہ لم یکن ہی آخر
 قرآن تک کو کہتی ہیں اور دراز کری امام پہلی رکعت فجر اور رکعت دوسری کی اور بڑی بیچ دو رکعت
 فجر کی جالیس یا پنجاس آیتیں سوای الحمد کے اسطرح ذکر کیا ہو کو صد الشہید فی بیچ کتاب نبی کی اور
 حد درازی رکعت کی ہم ہی کہ بڑی بیچ رکعت پہلی کی تیس سے سا تہ تک اور بیچ رکعت دوسری کی
 بیس سے تیس تک اسطرح ذکر کیا۔ بیچ خلاصۃ الفوائد کی اور بیچ رکعتوں باقی نماز کے برابر
 کری دو نو رکعتوں کو نزدیک لے حنفی کی اور نزدیک امام محمد کے مستحب ہے کہ بڑی کری
 پہلی رکعت سب نمازوں کی تین اور دراز کرنا دوسری رکعت کو پہلی رکعت ہی مکروہ ہے
 نزدیک سبکی اگر زیادہ کری تین آیتوں سے یعنی اول رکعت ہی دوسری رکعت میں تین
 آیتیں زیادہ کی گئی ہوں اور ایک آیت یا دو آیت کی زیادہ ہونی سے مکروہ نہیں ہوتے
 اور بیچ سنت اور نفل کے برابر کری دو نو رکعتیں مگر جن نمازوں میں بڑھنا سورہ
 یغیر صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا ہو اوسط طرح بڑے اور جب فارغ ہو قراۃ
 ہی تو اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع کرے اور باقی ہی شروع اللہ اکبر وقت جھکنی رکوع
 کی کری اور تمام اللہ اکبر کا جب کہ جھکی رکوع میں اور کہا بعضوں نے اگر تمام کیا قرات کو رکوع
 میں جاتی وقت تو کچھ مضایقہ نہیں اگر باقی رہے ہو قرات ہی ایک حرف یا ایک کلمہ اور بیچ اول ہی
 اور کہی وہ تہ یا بڑھ گھٹنوں کی اور کشدہ کہی و گھٹنوں کو اور فراخ رکھی پشت کو اور برابر رکھتے پشت اور کہی
 سر کو پشت ہی اونچا کری اور نہ بجا رکھی درمیان رہی عظیم تین مرتبہ کہی اور اگر زیادہ کہی تو فضل ہی
 ختم تسبیح کو اور بگٹنے طاق کے کری اور اگر بڑھا ایک مرتبہ یا نہ بڑھا بیس جائز ہی نماز لیکن

کرده ہی اور روایت ہی ابی مطیع سی کہ تسبیح رکوع اور سجود کی رکن ہیں اگر ترک کیا تسبیح کو تو نہیں پڑی
 نماز اور نہیں لایق ہی واسطی امام کی کہ زیادہ تسبیح کری اس قدر کہ رنجیدہ ہو وین مقتدی اس واسطی
 اگر سب نفرت کر نماز سی کرده ہی اور اگر دراز کیا امام فی رکوع واسطی شریک ہو فی مقتدی نوکی
 نہ شریک ہو فی کسی اتنی دالی کی واسطی تقریب اللہ کی پس تحقیق کرده ہی مگر کفر نہ کہا جاوے گا
 اس واسطی کہ نہیں نیت ہی عبادت غیر کی اور اگر دراز کیا رکوع واسطی قرب اللہ کی یعنی واسطی
 نو اس کے تو جایز ہی اور کہا بعضوں فی کطول کری پڑتی تسبیح کو یعنی قراۃ سی کہی اور واسطی
 دالی کی تسبیح کو زیادہ بھی سمع اللہ من حمدہ سر اوٹھاوی اور کہی مقتدی ربنا لک الحمد کہیں مگر مقتدی
 سمع اللہ من حمدہ کہی اور اکیلا پڑنی والا دونو کہی اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی امام ابی
 کہی اور بیچ ایک روایت کی ہی کہ اللہ ربنا لک الحمد سی زیادہ کہی اور شکار کہی دونو ہاتھ کو بیچ قومہ
 کی اس طرح ذکر کیا ہی صد الشہید فی بیچ واقعات کی اور ذکر کیا سید امام فی بیچ منقطع کی کہ پڑی دا
 ہستی بائیں ہات کو اور بیچ صلوة جنازہ اور دعا قنود کی اور وقت پڑنی سبحانک اللہ کی پڑی سہا
 ہات کی موافق قول اکثر علماء کی اور بیچ تکبیرات عیدین کی ٹکاوی ہاتھ کو اور بیچ جوق قرار پڑی
 بعد اوٹنی رکوع کی پیر چاہی کہ اللہ اکبر کہی چکنی کی واسطی پیر چاہی کہ اول رکعی دونو گھٹنوں کو اوپر
 زمین کی اور پیر ہاتھ اور پیر شانی کو در میان دونو ہاتھ کی واسطی سجدہ کی اور فرار ج کہی دونو گھٹنوں
 بازو سی اور پیر کو راسی اور بند لیکو زمین سی اور عورت ملا کہی ان سب کو اور کہی سبحان فی اللہ
 یقین مرتبہ اور یہ ادنی ہی اگر زیادہ کہی تو افضل ہی مگر اوپر گنتی طاق کی تمام کری اور پیر اوٹھاوی
 سر کو اوٹنی اور کہی دونو ہاتھ کو اوپر زانو کی اور قرار پڑی اور اللہ اکبر کہہ کر دوسرا
 سجدہ کری اور اگر تہوڑا سا سر اوٹھا کر سجدہ کیا اگر قریب سے طرف سجدہ کی تو توبہ سب ہی نہیں
 جایز ہو گا اور ذکر کیا بیچ منقطع کی کہ جایز ہی اور جوق کہ فارغ ہو سجدہ سی کہ پیر اوٹھی بی سہار
 مگر متاہتہ عذر کی جایز ہی سہارا لینا اور بڑی دوسری رکعت مثل پہلی کی لیکن نہ نیت بندی
 نہ ہاتھ اوٹھاوی اور نہ اوٹھ پڑی جب دوسرا سجدہ کر چکی دوسری رکعت کا بجاوے بائیں ہاتھ کو

اور بیٹی اور اسکی اور بیٹی باؤ نکو کھڑا کری اور منہ نہ کری اور نگیون پاؤ نکو کھڑا کرے کی اور گہری دونوں
 ہاتھ نکو اور پزانو کی اور اوٹھو نکو نہ بند کرے اور نہ کھلا کرے پیر الحیات پڑی عجبہ و رسولہ نکو زیادہ
 کری اوس پر پنج قعدہ پہلی کی اور اگر زیادہ کیا تو کہا بعضی علما کی کہ اگر پڑا اللہم صل علی محمد علی آلہ
 محمد بھول کر جب بین دو سجدی سہو کی اور نزدیک امام حنیفہ کی اگر زیادہ کیا ایک حرف بھی تو پڑی
 ہی سجده سہو کا اور اکثر علما کی نزدیک یہ ہے کہ جوقت کھڑا ہو وسطی رکعت تیسری کی تو نہ سہارالی اوپر
 زمین کی بات سی اور اگر بیوی تو کچھ مضائقہ نہیں ہی اور اگر بی فرض تو اختیار ہی چاہی پڑی چاہی
 تسبیح کری چاہی خاموش رہی لیکن پڑنا بہتری فقط الحمد کا اور نہ زیادہ کری کوئی چیز اور جو کسی
 ملاوی سورت بھول کر تو واجب ہے دو سجده سہو کی نزدیک ابی یوسف کی اور پنج ظاہر روایت کی کہ
 واجب ہے لیکن جوقت کہ سنت ہوں یا نفل تو شروع کری جیسا کہ شروع کرنا ہی پنج رکعت اولی کی
 یعنی شروع کری رکعت تیسری کی سب سے تھنا اور اعود کی وسطی کہ ہر شفع نماز ملجہ ہی اور شفع
 دو رکعت کو کہتی ہیں اور بیٹی پنج قعدہ اخیرہ کی مثل قعدہ اول کی اور عورت بیٹی دونو قعدہ نہیں
 اوپر کوئی باہن کی اور باؤ نکو نکالی طرف دہن کی اور الحیات پڑی بعد اسکی درو پڑی اوپر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور استغفار پڑی وسطی نفس ہی کی اور وسطی مان اور باکیہ اگر ان
 وہ مومن اور وسطی تمام مردوں اور عورتوں مسلمانوں کی اور دعائیں وہ پڑی جو کہ تین ہیں حدیث
 اور وہ دعائیں کہ مشابہین قرآن سی جیسا کہ پنج قرآن کی ہیں دنیا اتنا فوالدینا حسنة وفی
 الاخرة حسنة وقنا عذاب النار و مثل اسکی اور دعائیں حدیث کی یہ ہیں اللہم انی اعوذ بک
 من عذاب جہنم اعوذ بک من عذاب القبر و اعوذ بک من فتنۃ مسیح العجال و اعوذ
 بک من فتنۃ المحی والمات اللہم انی اعوذ بک من المائم والمعموم یا یہ دعا پڑی اللہم انظر لظلمۃ
 نفسی ظلم اکثر اوانہ لا یغفر الذنوب الا انت فاعفونی مغفوکا من عندک
 والرحمن انک انت الغفور الرحیم اور نہ پڑی وہ دعا کہ مشابہ ہو کلام امین کی اللہم
 من جہنم فللعنة یعنی خدا جو رو دی مجھ کو ملا فی عورت کو یہاں تک کہ اگر کسی رس دعا کو

در میان نماز کی تو فاسد ہوگی نماز اور ریت ہی بعضی مشایخ سی کہ نگہی و اس حکم محمد بن حنیف
 کو اور محمد کی سبب پہنچی کہ وہم قصور کا ہوتا ہی ذمہ آنحضرت کی اور اگر کہی دامن حجت کی بعد تر حجت
 ساتھ شدہ جا کی تو جائز ہے اور اگر کہتا رحمت ساتھ جزم کی تو خطای کہتا اور نہ کہی ان دونو
 صور میں رہتا **اَلَا حَمْدُ مُحَمَّدٍ** کا اسو اسطی کہ نہیں ثابت ہو اسی حدیث سی اور کہتا
 تو ہی درست اور نہ کہی اوٹھلی کلمہ سے جبروت کہ پہنچی **اِنَّ الشَّهْلَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ**
 کو اور کہتا ہی واقعات کی کہ نہ ہتا رہی اور فتویٰ اور پہلی کے سی اور نہ کہی ہتا رہی ہتا رہی کہ
 بند کری چٹنگی اور باس کے اوٹھلی کو اور حلقہ کری سج کی اوٹھلی کو انگوٹھ سے اور جب فرغت
 ہو وی ہتا رہی سب دعاؤں سے یہ اسلام علیکم ورحمت اللہ علیہ کے مومنہ ہتا رہی دامن طرف اور ج
 اس سلام کی نگہی **وَبَرَکَاتُہٗ** اسطی طرح ذکر کیا ہے سج محیط کی اور نیت کہتا ساتھ سلام پہلی کے
 دامن طرف کی فرشتہ اور مومنوں کے اور نہ ہتا رہی ہتا رہی و اسطی سلام طرف کی باہین
 طرف والوں کی اور کہتا بعضوں کے نیت کری اور فرشتوں کی کہ محافظ اور کسی میں اوٹھلی
 بعضوں کے نیت کری کل فرشتوں کے ساتھ اسکی میں اسوٹھ کے مختلف حدیثیں میں سج گنتی اور
 فرشتوں کی کہا گیا ہی کہ ساتھ ہر سلام کے پچاس فرشتہ ہیں اور کہتا گیا ہی ایک سو ساٹھ
 فرشتہ ہیں اور نیت کری امام مقتدی ابی کے سج سلام پہلی کے اگر امام دامن طرف یا مائتہ مائتہ
 ہی اور نیت کری مقتدی امام کی دوسری سلام میں اگر بیہ نام باہین طرف اور لایق ہے نمازی کہ
 کہ نظر رکھی قیام میں سج جگہ سجہ کی اوٹھلی کی سج رکوع کی پشت باؤں اور نظر رکھی سج سجہ
 طرف ناک کی اوٹھلی کی سج قعدہ کی طرف گو کی اور نیت ہی و اسطی امام کی کہ آواز سلام دوسری
 کی کہ آواز سلام پہلی سے ہو اور نہ کہتا بعضی ثانی کہ آواز سلام دوسری کی ہتا رہی اس جبروت
 فراغت ہو وی نماز سی اختیار ہی ہو جا ہی طرف دامن یا باہین کی یا پشت کر کے ٹٹھی یا کام کو اپنی
 اوٹھلی جا وی ہتا رہی کوئی نمازی سج ہی کے نہ ہو وی اگر ہو گا کو کسی نمازی تو مومنہ نہ کہتا رہی
 کردہ ہی لیکن شہنا اسکا اور سوت درست ہی جت ہو دین بعد فرشتوں کے سنتیں تو جا ہی کہ نگہی

اگلی یا چھپی یا دواہن یا باہن طرف یا گہرا دوی اور نہ پڑی اور تھکے اور تاخیر کرنا سنت کا بعد فرضوں کے
 مکروہ ہی اور بعضوں نے اگر امام پوڑی باہن طرف محراب کی اور کہا شش الائمہ حلوائی فی یہ
 جب ہی کہ ہونے قصد او سکی کی شغل کرنا ساتھ و عا د اور وظیفہ کی اور اگر منظور ہو پڑنا وظیفہ کا
 یا دعا کا پڑی بعد فرضوں کی پھر پڑی کہہ اہو کہ وظیفہ یا بیٹہ کرنا رہ مسجد کی پھر پوڑا کری وظیفہ پھر کھڑا
 ہو کر سنت پڑی دو نو باہن منقول بن صحابی اور جو تباہین ذکر کیا گیا ہی سلسلہ دلیل ہی گواہ
 کی تاخیر کرنا سنتوں میں اور جو ذکر کیا شش الائمہ حلوائی فی دلیل ہی جائز ہوئی کی ذکر کیا ہی بیچ
 محیط کی کہ تقدی اور اکیلا شخص پڑی تین بیچ مقام فرضوں کی تو درت ہی لیکن بہتر یہی ہی کہ اگر
 جگہ نہ پڑی فصل ثانیوں بیچ بیان مکروہات نماز کی مکروہ ہی وسطی نماز کی ہا ہستی
 بند کرنا مونہہ کا مکروہ وقت غلبہ جائی نہیں کی درست ہی اور مستحب یہی کہ وقت جمائی کی رو کی
 او سکو اور اگر نہ رو کی مکروہ ہی مضائقہ کہ رکھی ہا ہستی استین کو اور مونہہ کی اور مکروہ ہی
 پیتا پڑ دیکھا اسطرح کہ ایک طرف پڑی کی ایسی موجب عورتیں پڑی ہا ہستی میں اور کہا بعضوں نے
 اس طرح کہ پہلی رہی کہ پوری سر کی اور مکروہ ہی چلا با ہن اس طرح کہ اکٹھا کری بالوں کو اوپر
 کے اور جہادی او سکو گوندہ وغیرہ ہی یا پٹی چوٹو کو گروسر کی جیسی عورتیں پٹی میں اور مکروہ
 ہی جمع کرنا بالوں یا چھپی سر کی اور با ہن ذورسی اور سر کی وسطی شکلی بالوں کی طرف رہن گئی وقت
 سجدہ کی اور مکروہ ہی رکھنا ہا ہن کا اوپر زمین کی پہلی رکعتی کھنوشی وقت سجدہ کی اور ہا ہن
 کھنوشا زمین سی پہلی او ہا ہن ہا ہن کی وقت کہ پڑی ہونکی مگر سبب عذر کی درست ہی اور مکروہ
 ہی سجدہ کرنا اسطرح کہ جیسی چوبچ جانور یا رہا ہی اوپر زمین کی اور مکروہ ہی بیٹھنا بطور کشتی کی
 بیچ نماز کی اسطرح کہ رکھی چوٹو کو اوپر زمین کی اور کہہ اگری دو لو گھنٹو کو اور کہا بعضوں نے کہ کھانا
 دو نو ہا ہن کو اگلی کھنوشی اور مکروہ ہی جو فرش کری دو لو گھنٹو کو اوپر زمین کی اور مکروہ ہی وقت
 رکوع کی رفع یدین کرنا اور بعد اوٹھنی رکوع کی رفع یدین کرنا اور مکروہ ہی لٹکنا پڑی کا اس
 طرح کہ رکعتی کہ پڑی اور کندی کی اور لٹکادی سری دو نو ٹھکی اور بیچ قدوری کی ہی کہ رکعتی کھانا

اور پھر سر کی یا کندہ کی اور کٹاویں وہ نو سری او سکی مسئلہ اگر ناز پڑی چق قبا یا بارانی یا فاضل
 کی تو لایق ہی کہ پس فی تبیین او سکی اور باند ہی قبا کو ساتھ کر بند کی اسطرح کہ وہن او سکی و تکلیف
 اور روایت ہی نفعیہ ابی جعفری کہ اگر پڑی نماز ساتھ قبا کی بغیر باند ہی کہ بند کی تو گنہگار ہو گا
 اور مکروہ ہی یہ کہ کسی کچھ کہ سوا سطحی کہ نہ آنودہ ہون نہ گین اور مکروہ ہی نماز پڑنا بطور غرور کی
 اور مکروہ ہی نماز ہی تہ بند ہی پڑنا اور مکروہ ہی نماز اول کہ پڑو یعنی کچھ گھر کی ہینا ہی اور باران
 او سکی ہینا ہی شرم کرنا ہی اور سب یون ہی کہ پڑی نماز ساتھ کئی اور پامامہ اور عامہ کی اور
 نزدیک ابی حنیفہ کی مسجد یہی کہ پس ہی کبری و سطحی نماز کی اور عورت پڑی ساتھ کئی
 اور دو پٹہ اور چادر کی کہ سری پاؤن تک و غنکی اور مکروہ ہی او پنجا پنجا کہ سب کراچ رکوع
 اور کہنا ساتھ کبری یا بدلی اور چٹانہ او غلیو کنا او کرنا او غلیو کنا چ او غلیو کنا چ او غلیو کنا
 اور ہاتھ رکبت اوپر کو نوکی اور نہا نا گنگو کنا او سوقت کہ ہو سکی عجدہ تو برابر کبری ایک مرتبہ یا
 مرتبہ او پر چق قبا روایت کی ہی کہ برابر کنا ایک دفعہ اور ہینا چار نا نو اور بند کرنا او پنجا او سوا سطحی
 کہ مشابہت ہوتی ہی ساتھ یہو کی اور دیکھنا دین اور باہن کا اور عجدہ کرنا او پر چق قبا روایت کی
 اور کہنا یا بغیر غدر کی اگر ہو او از بدون تر نوکی اور کہانی او سوقت میں جو نہیں رک سکتی ہو تو
 جایز ہی مگر بہتر یہی کہ دفع کر کی کہانی کو موافق مقدر کی اور جواب یا سلام کا ساتھ شافعی
 کی او کو موافق یا چہ کو اور نا کہ صاف کرنا اور ہو تک ماری ایسی کہ نہ سائی دیوی اور رکبت
 و رہم و دینار کا ٹونہ میں سطحی کہ نہ کی قراۃ کو اور نکلتا او س چیز کا کچھ نہ تو کی ہی اگر ہو کر
 ہی ماور اگر مقدار چینی سی پڑی ہو تو فاسد ہوتی ہی نماز او س سی اور پکار کر اسم اللہ اور من
 کہنا اور پورا کرنا قراۃ کا چ رکوع کی اور شمار کرنا اتون او پر چق قبا کا اور سور تو نکلتا ساتھ او غلیو کنا
 یہ سب مکروہ ہیں نزدیک ابی حنیفہ کی اور کہا ابو یوسف اور امام محمد فی کہ نہیں مضایقہ ہی
 شمار کرنا ساتھ او غلیو کنا اور بعضی علانی کہا ہی کہ نہیں مکروہ ہی شمار کرنا چغ نفلو کی بالائے
 اور کہا بعضون فی کہ اختلاف ہی پنج نفلو کی اور نہیں اختلاف ہی پنج فرضو کی یعنی پنج فرضو

بالاتفاق مکرده ہی اور کہا ابو جعفر نے کہ اختلاف ہی بیچ و دو نو کی اور بیچ خاقانی کی ہی کہ اگر دینا
 کیا ساتھ سزاؤ بچلو کی تو نہیں مکرده ہی اور اسی خاقانیہ میں لکھا ہی کہ اگر محتاج ہو گئی کا مکرده ہی
 میں تو شمار کری اشاری یا دسی درست ہی اور مکرده ہی تیکہ لکھا ساتھ دیوار یا عصا کی مکرده ہی
 عذر کی اور مکرده ہی چلنا غار میں بغیر عذر کی اگر قدم پر تہیزی اور اگر تہیزی تو فاسد ہو گی نماز
 اوسکی مکرده ہی عذر کی اور چکنا دین یا باہین طرف اور پڑنا چون اور سو کا اور مکرده ہی
 کرنا یہ سب مکرده ہی اور نہیں مضائقہ ہی مارنا سانپ کا اوپر پتھر کا کہا بعضی علمانی کہ اگر محتاج
 ہو طرف چلنی اور علاج کرنی کی یعنی احتیاج آگے اور پیچھے اور دہان اور باہین جانیکی اور کوئی
 ضرب کی چیز تلاش کرنی کی حاجت ہو اگر متصل ہو تو ناز دالی اور اگر محتاج ہو کا طرف چلنی
 اور علاج کرنیکی تو فاسد ہو گی نماز اوسکی اور مکرده نہ تہیز تا بیچ رکوع اور سجود کی اور دو بار پڑنا سزاؤ
 کا بیچ فرض کی مگر قادم ہی اور پڑنی سورت دوسری اور نہیں مکرده ہی بیچ نفل کی اور مکرده ہی
 و راز کرنا رکعت پہلی کا دوسری بیچ نفل کی لیکن جو ثابت ہیں حدیث یا قول صحابہ سی اور دواز
 کرنا دوسری رکعت کا مکرده ہی بیچ کل نماز و کی اور مکرده ہی اوتارنا ٹوپی کا اور پٹنا اوسکا ساتھ
 حرکت تہوڑکی اور سو گھٹنا خوشبوئی کا پینکنا تھوک کا یا پینکنا رطوبت ناک کا اور چلنا کپڑی اور
 پہنکی سی ایک دفعہ یا دو دفعہ اور اگر ہوا ہوی میں دفعہ برابر تو فاسد ہوئی نماز اور مکرده ہی آیت
 چڑا کر نماز پڑنا کہیوں تک اور نہ رکھنا ہاتھ نکالنا بطور سنت کی مگر عذری اور پڑنا قراۃ کا بغیر قیام
 کی یعنی رکوع یا سجود یا قعود میں اور نہ پڑنا بیچ رکوع اور سجود کی اور تین دفعہ سی کم پڑنا بیچ
 کا اور پڑنا ذکر کا انتقام تین اور اوسین قباخین بن چوڑنا ایک چیز کا اپنی جگہ سی اور ادا
 کرنا اوسکا دوسری جگہ اور مکرده ہی پوچھنا پسینی یا مٹی کا پیشانی سی درمیان نماز کی اور نہیں
 مضائقہ و اسطی نفل پڑنی والی کیلی کی احمد پڑنا ذکر اگر کسی اور مانگنا رحمت کا نزدیک آیت
 رحمت کی یا مغفرت طلب کرنا نزدیک آیت مغفرت کی اور اگر ہی بیچ فرض کی تو مکرده ہی اولیٰ ادا
 اور مقتدی کہیں اسطرچہ بیچ وضو کی اور بیچ نفل کی اور نہیں مضائقہ ہی یہ کہ نماز پڑنی

پشت ایک شخص کی کہ بیٹا ہی باتو نہیں یا نماز پڑھتا ہی یا لگی اوسکی قرآن یا نماز معلق ہی یا قرآن الیا
 ہی کہ بیچ اوسکی تصویریں ہیں گراو پر تصویر کی نہیں سجدہ کرتا ہی اور مکروہ ہی سجدہ کرنا اور تصویر
 اور مکروہ ہی اگر ہو تصویر اور پسر کی بیچ چہت کی یا لگی یا چھپی یا معلق اور اگر تصویر ہی ایسی کہ
 نہیں ہی بلکہ وسکا یا ہی سر گر شاہوا ہی یا سفید چوٹی ہی کہ نہیں دکھلائی دیتی پس نہیں مکروہ ہی
 مسئلہ نہیں مضائقہ نماز پڑھنا اور پھر چوٹی استردار کی اور مذہب اور برید وغیرہ کی اگر ہوتا ہے
 سب چوٹی تہی اور درست ہی اور گہائش اوسکی ہوی کی اور نہیں مضائقہ ہی یہ کہ کھڑا ہوا
 امام بیچ مسجد کی اور سجدہ کلاسی بیچ محراب کے اور مکروہ ہی کھڑا ہونا بیچ محراب کے اور اچھا کھڑا ہونا
 امام کا مقتدیوں سی جبکہ سب مقتدی بھی ہوں اور اگر کچھ مقتدی برابر امام کی ہوں اور کچھ بھی
 ہوں تو مکروہ نہیں اور اگر امام بیچ مقتدیوں سی تو اختلاف ہی مسئلہ مکروہ ہی وسطی مقتدی
 کھڑا ہونا کیا بچاڑی صفت کے مگر جبکہ جگہ برابر صفت کی میرزا آوی اور سیطیح مکروہ ہی واسطی
 ایکلی کی کہ در میان صفت کی نماز پڑھی پس چائی کہ مخالفت کری صفت والوں کی بیچ قیام اور
 کی یعنی رکون نماز کی صفت والوں کی ہمراہ نہ ہی مسئلہ مکروہ ہی پڑھنا نماز کا بیچ شاہ راہ
 اور مکروہ ہی بیچ جھل کی نمبر سترہ کی جبکہ خوف ہو آمد رفت کو گونگا کی سی مسئلہ مکروہ ہی
 نماز بیچ شتر خانیکی اور اوپر جگہ گوبر کی اور مقام فرج جانورو کی اور جگہ تمام اور جگہ ہنائی اور
 اور چہت کعبہ کی اور ذکر کیا ہی بیچ فتاوی قاضی خان کی کہ ہنایا بیچ ایک جگہ حمام کی اور نہیں
 ہی اور جگہ تصویر اور پڑھنی نماز اور جگہ درست ہی اور سیطیح بیچ مقام قبر کی کہ اگر ہی بیچ اوسکی
 جگہ محلہ واسطی نماز کی اور نہیں ہی اوس جگہ قبر مسئلہ مکروہ ہی پڑھنا ایک کلمہ یا دو کلمہ
 ایک سورۃ سی اور چوڑو دینا اوس سورنکا اور پھر شروع کرنا دوسری سورت کا بدلی اوسکی
 مسئلہ مکروہ ہی واسطی امام کی یہ کہ امام ہو ایک قوم کا اور وہ قوم مکروہ رکعتی ہوں امام
 اوسکی بسبب خصلت اوسکی کی یا بیت پڑھنی قراۃ اوسکی ہی یا کہ پڑھنی قراۃ اوسکی ہی سنت کی
 مقدار سی مسئلہ مکروہ ہی بجا بت لھری لینا مقتدیوں سی اور لایت ہی پڑھنا امام مکروہ جزیر کا

آسان ہو قرآنہ سی اگر بھول جادی کوئی حرف کو تو پڑھی آیت دوسری یا کرمی بشرطیکہ بڑھ چکا
 ہو بقدر قرآنہ وضو کی مسئلہ مکڑہ ہی تہہ نیا بعد سلام کی بیچ اوس نماز کی کر پڑھی جاتی ہیں نماز
 سنتین یعنی سوای نماز فجر اور عصر کی اور بیچ نماز ظہر اور مغرب اور عشا کی سنتین پڑھنی ہوتی ہیں تو ان
 نمازوں کی بعد سلام کی تہہ نیا مکڑہ ہی لیکن اس قدر تہہ ہی کہ پڑھی جادی اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ
 وَصَلَّاتُكَ السَّلَامُ بِكَ اَرْكَتُ بَا وَوَجَلَّ جَلَالُ وَاَلَا تُحْکَامُ بِہِ قول حدیث میں لکھا ہی
 مسئلہ مکڑہ ہی واسطی امامت کے آگے کبریاؤ انعام اور بھقان اور ولد الزنا اور فاسق اور
 انہی کا اور اگر امام ہو سہین کوئی تو درست ہی اور مراد وہاں سی جال سی ہی مسئلہ
 مکڑہ میں نفل پڑھنی پہلی نماز عیدین سی اور بعد عیدین کی بیچ عید گاہ کی نماز نفل پڑھنی بیچ مسجد کی
 یا بیچ گھر کی مسئلہ مکڑہ ہی پڑھنا نماز کا وقت حاجت پچانہ یعنی اگر حاجت شدت پیشاب
 اور پاخانہ کی ہو تو توری نماز کو اور اگر پورا کیا نماز تو ہی درست ہی لیکن گھنٹا ہوگا اور اس طرح
 اگر توری حاجت پچانہ کی بعد شروع کرنی نماز کی تو ہی مکڑہ ہی اور اگر بیچ مسجد کی طرف بلکی
 پچانہ ہو یا غسلا نہ ہو تو پڑھنا نماز کا طرف پچانہ اور غسلا نہ کی مکڑہ ہی مگر بیچ گھر کی اگر پچانہ یا غلام
 طرف قبلہ کی ہو تو چھ مضامین ہیں مسئلہ مکڑہ ہی آگے نماز کی جانا اگر ہوا آگے نماز کی سترہ یا اور
 کوئی چیز مثل سترہ فی اور سترہ اور سکوہتی ہیں کہ ایک اگر سی سقا بل پیشانی غار کی کہ پڑھی کی اگر
 اور وہ ایک گشت سی کم تپلی ہوا اور بیچ دراز کی کم ایک گز شرعی سی نہ ہو مسئلہ اور مکڑہ
 نماز ساتہ پکڑی ریشی کی اس طرح مذکور ہی بیچ اکثر کتابوں کی اور فتاویٰ مالگیری اور فتح القدیر سی
 نقل ہی یہ کہ نہیں جائز ہوگی نماز اور جس لباس کا نمازی باہر پہنا مکڑہ ہی اوس لباس سی
 نمازی مکڑہ جیسا کہ کسوں سی رنگا یا ہو پکڑا ہو یا پابا نہ تنخو منی نجابا ہو یا پکڑا ہو چرکا یا غصبت
 اور زمین غصبت کے ہو تو مکڑہ ہی نماز اور پڑھنے کی اور اون پکڑوں سی مسئلہ اور ذکر
 اور طوابع الانوار کی ذکر کیا ہی کہ اگر کوئی ہو یا مل جلا یا گیا ہو بیچ زمین غیر کی تو مکڑہ ہی نماز
 اوسکی اگر مالک اوس زمین کا کافر ہو واسطی کردہ نماز سی رضی ہوا اور اگر مسلمان ہی اور

دوست ہی یا نیک خلق ہی تو جاہری نمازیں کو کسی اور اگر مسلمان یا دوست نیک خلق نہ ہو تو نہ پڑھتا
مسئلہ کہ وہ ہی موندہ ڈانپ کی نماز پڑھنا اسو اسطی کہ تشبیہ ہی ساتھ مجوس کی اسطرح بیچ
طالع الافوار کی ہی کہ اگر ڈانپ سخت باندی اسقدر کہ حرف سونہ ہی نہ نکلی تو مکروہ ہی نماز و اسطی
نوت ہونی قرآن کی اگر ایسا سخت نہیں باز اتو نہیں مکروہ ہوگی اسو اسطی کہ بیچ پڑھنا بھی لانا
ہی چنانچہ حضرت غوث الاعظم فی بیچ کتاب غینہ کی ذکر کیا ہی مسئلہ اور انون اور نیک
نوش کی بھی نماز کو مانگی اسو اسطی کہ در افتادین لکھا ہی کہ حرام ہی چنانچہ اولن چیزون کا اگر دوست
کر لگا تو قاضی ہوگا اور نماز فاسق کی بھی مکروہ ہی لیکن سراج ابو جسی مفہوم ہوتا ہی کہ تنہا پڑھنی کر
او سکے بھی پڑھنا بہتر ہی ذکر کیا اسطرح بیچ طالع الافوار میں مسئلہ اور اندامیر میں نماز تہجد وغیرہ
کی مستحب ہی اسو اسطی کہ حضرت عایشہ رحمۃ اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی آگلی سو یا کرتی تھی جب آپ سجدہ میں جاتی تھی تو میں بانوں کچھ لپیٹتی تھی چنانچہ بخاری میں یہ حدیث
منقول ہی اور حدیث میں ہی کہ آپ صبح کی نماز بہت اندامیر میں پڑھتی تھی یہاں تک کہ عورتیں جب
باندہ ہیر کی پہچانی نہیں جانتی تھیں مسئلہ رافضی کی مسجد میں نماز پڑھنی درست ہوگی اگر فرض و
کھڑکوتہ پہنچا ہو اور اگر سبب رخص کی نوبت کھڑکوتہ پہنچ ہی تو اس صورتیں بحر الرائق ہی معلوم ہوتا ہی
کہ اگر کافر زمین وقف کری تو وقف اسکا صحیح ہوگا تو چاہی نماز پڑھنی مکروہ ہو اگرچہ علی ورجہ کا کلام
حاصل ہوتا ہو سو ال کیا کہ بیچ تقریب مزامیر کی اثر دہام خلقت کا ہی اور شور ہی نمازیں اور
مسکان کی درست ہی یا نہیں جواب دیا کہ جس مکان میں ساتھ کسی تقریب کے اثر دہام آدھونکا ہو اور
شور خل او مزامیر موجود ہو تو پڑھنا نماز کا مکروہ ہوگا اسطو اسطی کہ بروقت موجود ہونی طعام کی اور
ہوک کی اور بیچ حالت شدت بولی اور براؤ کی نماز پڑھنی مکروہ ہی اور جس حالت میں کہ کثرت آدھونکا
شور و خل ہو اور آواز مزامیر کی آوی تو احتمال کراہت کا والدہ اعلم بالصواب فیصلہ جتیسون
بیچ بیان نتونکی سنت یہہ ہی کہ وقت نماز کی ماذان کہی اور اوٹھادی دو نو با تہد و اسطی کہ
شروع نماز کی اور کشادہ رکھی اوٹھکیون بات کو اور چہرہ کی امام و اسطی کہ بکیر کی اور پڑھی سبحانک اللہ

آخر تک اور اعوذ اور بسم اللہ اور زمین بڑی اہمیت سی امام ہو یا مقتدی ہو اور کبھی وہ اپنی بات کو اوپر
 باہین کی نیچی ناف کی مراد اور عورت اور پرسیکے اور سنت ہی سب یکسرین درمیان نماز کی اور تیسرا
 رکوع اور سجود کی اور پڑنا گنہگار نہا پنج رکوع کی اور ٹھیلیاں کہو لگا اور باہین پاؤں کو فرش کر کے بیٹھنا
 اور سپر اور کپڑا بناد اپنی پاؤں کو اور درود پڑنا اور پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پنج قدمہ اخیرہ کی
 بعد پڑنے انجیات کی اور پڑنا دعا و دعا کہ شباب ہوں الفاطن تر انس یاکوئی دعا و حدیث سی ہوا
 اشارہ کرنا اور ٹھیلیوں سی وقت شہادت کی پنج بعضی روایتوں کی ہی جیسی اسکو ذکر کیا ہی اور پھر اور پڑنا
 الحمد کا پنج دو نور کھٹون اخیرہ وضو کی اور باہر آنا نماز سی ساتھ لفظ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ کی اور
 پیر نہ اسلام پہلا وہ اپنی طرف اور دوسرا باہین طرف اور کہا بعضوں فی کما وین بعضی باہین مستحب ہیں
 لیکن صحیح یہی کہ کعبتین میں اور جو کچھ ذکر کیا ہی پنج بیان صفت صلوٰۃ کی سوا اسکی کتب اب
 میں فصل سینتیس وین پنج بیان مستنون اور فوافل کی جاننا چاہی کہ سنتین قبل نماز غیر
 بعد ظہر اور نماز مغرب کی دو دو رکعتین میں قبل ظہر اور عصر اور عشا اور چار رکعت ہیں بعد نماز عشا
 اور اگر چاہی تو دو رکعتین پڑیں لیکن قبل عصر اور عشا کی مستحب ہیں اور پنج کتاب محیط کی ہی یہہ کہا
 رکعتین کہ قبل عصر اور عشا کی بڑی تسخس ہیں ہوا سہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی ہمیشہ سنتین پڑیں
 اور قبل نماز جمعہ اور بعد جمعہ کی چار چار رکعتین اور پھر دو دو رکعتیں مسئلہ اور پنج نماز
 حاجت کی آیا ہی کہ پڑی دو رکعتیں کسی بارہ رکعتوں تک پھر جاننا چاہی کہ بہتر پنج نماز رات اور دو
 کی چار رکعتیں ساتھ ایک شے کی ہیں نزدیک امام عظم کی اور کہا صاحبین فی کہ پنج رات کی دو
 کی نیت افضل ہی اور زیادتی اور آٹھ رکعتوں کی ساتھ ایک شے کی رات کی وقت اور زیادتی چار رکعت
 دن کی وقت پڑنی مکروہ ہی نزدیک سبکی اور جس شخص فی شروع کیا نماز نفل یا نذرہ نفل اور پھر
 ٹوڑا لاپس واجب ہی اور اسکی قضا اور اگر شروع کی نماز ساتھ نیت چار رکعت کی اور پھر نو رکعت
 تو لازم ہی اور اسکی مکروہ رکعت واجب ہے پڑنی اور نزدیک ہے یوسف کی چار رکعت پڑنی چاہی
 لیکن یہہ کہ پنج نوافل کی ہی اور اگر شروع کرین چار رکعت قبل ظہر کی اور پھر نو نین تو واجب ہی

پڑھی چار رکعت اور اگر شروع کریں چار رکعتیں اور نہ پہنچ دو رکعتوں کی تو فاسد ہو ہی نماز نزدیک امام
 کی اور امام نزدیکی اور قضا کرے دو رکعتیں اور کہا ابو حنیفہ اور ابو یوسف فی کہ صحیح ہی نماز اور اگر
 ایک شخص فی شروع کی نماز ساتھ نیت چار رکعت اور پھر توڑی نماز چار رکعت پہلی کی تو واجب
 کہ قضا کرے دو رکعت اول کی اور اگر توڑی پنج رکعت تیسری کی تو اس صورتیں ادا ہو دین دور
 اول کی اور قضا کرے دو رکعت آخر کی اور اگر شروع کرے نفل کھڑی ہو کر اور پہنچا بغیر ہذر کی تو جائز
 نماز اس کی اور ایک شخص فی نماز میں کہ فلا فی مراد فی پرتماز پڑھو گنا اور نہ کہا اوسنی کہ پڑھو گنا کھڑی
 ہو کر بیٹھ کر تو واجب ہے اوسکو نماز پڑھنا کھڑی ہو کر اور اگر پڑھی بیٹھ کر تو کہا ہی جائز ہوگی از رک
 اس قیاس کی اسوطلی کہ نہیں قید لگا ئی تھی اوس فی کہ کھڑی ہو کر پڑھو گنا اور زیادہ کرنا قیام
 کا بہتر ہی زیادہ پڑھنی رکعت سی اور جانا چاہی کہ سنت ہی پنج سنت فجر کی بیہ کہ پڑھی سنت فجر
 پنج گہرا بی کی یا نزدیک دروازہ مسجد کی اور نہ ہو سکی تو پڑھی پنج خارج مسجد کی اور اگر نہ ہو جائے
 مسجد ہی پس پڑھی پنج مسجد کی سات کسی لوٹ کی خواہ سنتون یا کچھ اور ہو گویا کہ کم اوس وقت ہی
 کہ اگر کھڑی ہوئی ہو جماعت اور نہیں شروع ہوئی جماعت تو احتیاج ہی اور نہ سنتیں کہ بعد نماز
 مقررین بہتر پڑھنا اور ضابطہ گہر کی اسوطلی کہ روایت ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ آپ پڑھتی
 تھی تمام سنتون اور توڑ کو پنج گہر کی اور سنتون موقوفہ نمازی پڑھنا تراویح کا ہی کہ پڑھنا اور نہ ساتھ
 جماعت کی سنت کفایت ہی یہاں تک کہ اگر ترک کی ایک محافی اور پڑھنا پنج گہرون اپنی کی پس تحقیق
 ترک کیا اور نہ فی سنت کو اور نہ ہمار ہوئی اور اگر قیام ہوئی تراویح پنج مسجد کی ساتھ جماعت کی اور
 خلاف کیا ایک شخص فی مینی پڑھی پنج گہرا بی کی تو گویا اوسنی فضیلت کو اور نہیں کیا اوسنی
 پس گنہگار ہوا اور اگر پڑھی نماز تراویح پنج گہر کی جماعت سی تو حاصل ہوا اسوطلی اس کی تو واجب ہے
 کہ کہ جماعت پنج مسجد کی ہو ہی حکم پنج فرضوں کی ہی اور حقیقہ پنج احتیاطیت تراویح کی ہی کہ نیت
 کری تراویح کی یا نیت کری قیام نفل کی یا نیت کری سنت وقت کی یا نیت کری قیام رمضان کی
 اسوطلی کہ ملا فی اختلاف کیا ہی پنج جو ادا ہوئی صحت کی ساتھ نیت مطلق نماز کی کہا بعضی

علماء متقدمین فی کتبین جایز ہی اور یہ قول ابی حنیفہ کا ہی اور کہا بعضی متاخرین فی یکہ امام مقلدین
 کہ جایز ہی اور اگر نیت کی بیچ تراویح کی نری نماز کی تو کہا بعضی علما فی کصیح یہی کہ نہیں جائز ہی
 اور وقت تراویح کا بعد نماز عشا کی ہی اور نہیں جایز پہلی نماز عشا سی اور دوسری پر فتوا ہی اور اگر
 پڑ ہی نماز عشا کی ساتھ ایک امام کی اور پڑ ہی تراویح ساتھ امام دوسری کی اور یہ معلوم ہوا کہ پڑ ہی
 امام پہلی فی فی وضو تو پھر پڑ ہی نماز عشا اور تراویح کو اگر فوت ہو سی اوس سی ایک بیچ تراویح کی
 یا دو بیچ ذکر کیا ہی اوسکو بیچ کتا ب وخیرہ کی کہ اختلاف کیا ہی علما ہاری فی کہ کہا بعضوں نے
 کہ پڑ ہی تراویح کو اور پھر پڑ ہی وتر کو بلا شک تاخیر کرنا وتر کا بہتر ہی اور آرام لینا درمیان تراویح
 یہی ہی کہ پہلی بعد ہر چار رکعت کی بقدر چار رکعت کے اور اسطرح بی درمیان تراویح اور وتر کی اور اگر
 بیٹھا اور آرام لیا بعد پڑ ہی دس رکعت کے کھا بعضوں فی کہ نہیں مضامہ اور کہا اکثر شراح فی کہ یہ
 مکروہ تشریہ ہی اور افضل ہی وسطی امام کی کہ برابر کی رکعتوں کو یعنی قراۃ و زیان کل تراویح کی اور اگر
 بیٹھ کر تراویح پڑ ہی عذر سی جایز ہی اور اگر امام بیٹھا ہی بیٹھنے رکی اور مقتدی کہی ہو کر پڑ ہی
 لیکن بہتر نہیں اور اگر تراویح پڑ ہی سب ایک سلام سی لیکن بیٹھا دو دو رکعت پڑ تو جایز ہی اور اگر کھڑا
 کری امام کہ پڑ ہی تین اہمارہ رکعت یا بیس رکعت پس بیچ اوسکی اختلاف ہی کہا بعضوں فی کہ پڑ ہی
 وتر کو اور نہ پڑ ہی دو رکعت ہو سی کو اور صحیح یہی کہ پڑ ہی ہر شخص دو رکعت تراویح علیحدہ علیحدہ
 اور ذکر کیا ہی بیچ کتا طبقہ کی کہ پڑ ہی بیچ تراویح کی استعد کہ نہ ہو سی نصرت اور اجیرن یعنی
 قوم جو کو یعنی مشتہد ہو کہ کہا بعضوں فی کہ پڑ ہی استعد کہ پڑ تا ہی بیچ نماز سفر کے اور کہا بعضوں
 فی پڑ ہی استعد کہ پڑ تا ہی نماز عشا میں اور بیچ قتا و کی نقل کیا ہی بعضی علما سی کہ پڑ ہی بیچ ہر رکعت
 کی تین تین تو ساری مضامین تین تینم ہو جاوین گی اور کہا بعضوں فی کہ روایت کیا ہی حسن نے
 اجمعی حنیفہ سی کہ پڑ ہی بیچ رکعت کے دس تین یہی صحیح ہی ہو وسطی کبج اوسکی آسانی ہی اور
 حاصل ہونا سنت کا ہی اور وہ ختم کرنا ایک مرتبہ کا ہی ہو وسطی اگر نیتی تمام تراویح کی چہ سو ہیں اور
 اگر نیتی تین قرآن کی کچھ اور چہ نہ راہین اور جو فت کی کچھ لڑ کا یہ عمر دس برس کے اور امامت کری

بالعموم کی پنج تراویح کی درست ہے موافق قول فضیرین بھی کی اوپر بعض فتاویٰ کی بہنیں جائز ہی اور
 اسی پر فتویٰ ہی اور اگر پڑھی چار رکعت ساتھ ایک سلام کی اور نہ پڑھا بعد و رکعت کی واسطی
 التیحات کے پس جائز ہوگی چاروں رکعت ساتھ ایک سلام اور اسی پر فتویٰ ہی اور جب پڑھ چکی
 التیحات تو غور کری کہ گران معلوم ہوتا ہی مقتدیوں کو تو نہ پڑھی دعائیں منقول اور اگر یاد آوی بعد
 پڑھنی وتر کی کہ باقی رہیں دو رکعت تراویح کی تو اختلاف ہے سچ اسکی علما کی کہ پڑھی ان دو رکعت کو
 ساتھ جمعہ کے یا علیحدہ علیحدہ کہا ابو بکر محمد بن فضل بن کنہ پڑھی ساتھ جمعہ کے اور گھبراہٹ
 فی کہ جائز ہی اگر پڑھی ساتھ جمعہ کے اور قول صدر شہید کا انہی ہی مسئلہ اسلام پہلے
 امام بنی بعد ایک رکعت کے سچ شفع اول کی بھول کہ پہر پڑھیں باقی رکعتیں تراویح کی بعد اسکی انہیں
 اعادہ کیا ہی ان دو رکعتوں اول کو تو اس صورتیں اختلاف کیا ہی علما ہی کہا مشایخ بخارا فی
 کہ قضا کری اون دو رکعت اول کو اسواسطی کہ فاسد ہونا اسکا بہنیں اثر کرتا ہی اول رکعتوں
 کہ بعد اسکی ہن اور کہا مشایخ سمرقندی کہ قضا کری کل تراویح کو اسواسطی کہ سلام اسکا وقتہ
 ہوا ہی بھول کر سچ تمام شفعون کی اور شفع دو رکعت کو کہتی ہن پس نہ خارج ہو حرمت نمازی اور نہ
 قعدہ ہر شفع سی اور ادیکہ قعدہ کو درمیان ہر شفع کی فصل ہشتیسویں پنج بیان نماز وتر کی
 وتر تین رکعت ہن ساتھ ایک سلام کی نزدیک علامہ ہاری کی اور اختلاف ہی پنج رکعتوں وتر
 یعنی نزدیک اکثر علما کی ایک رکعت ہے اور نزدیک ہاری تین رکعتیں ہن اور حدیثوں میں دو
 موجود ہن بلکہ پانچ اور سات رکعت کا ہی پڑھنا ثابت ہی اور جو مقرر پڑھیں ہن وہ تین رکعتیں
 مگر مفتیان نوری جائز رکھتی ہن پانچ اور تین اور ایک رکعت کو بہر عبارت شمرح مشکوٰۃ شیع
 عبدالحق دہلوی کی ہی کہ پڑھی پنج تین رکعت کے الحمد اور سورہ اور دعائے قنوت پڑھی پنج نیسری
 رکعت کے پہلی کرنی رکوع کی ہمیشہ اور خلاف ہی نزدیک شافعی کی اسواسطی کہ نزدیک اونکی دعائے
 بعد رکوع کی ہی اور بہنیں ہی قنوت پڑھنا نزدیک اونکی ہمیشہ مگر سچ ادبی اخیرہ مہینی رمضان کہ
 اور نہ پڑھی وتر ساتھ جمعہ کے مگر سچ مہینی رمضان کی اور سب بوقت پڑھن دعائے قنوت ساتھ تمام

اور پڑھیں قنوت کو جو قنوت کہ پڑھ چکا ہو ساتھ امام کی اور شکر ہو کہ تحقیق تیسری یہی وتر سی
یا دوسری یہی قنوت پڑی دولہا رکنوں میں اور بیچ ذخیرہ کی ہی اگر قنوت پڑی بیچ رکعت پہلی
یا دوسری پہلی کر تو نہ پڑی بیچ رکعت تیسری کی لیکن درمیان ان دونوں کی فوق ہی اسو اصلی کہ
بہولنی والی فی جو قنوت پڑی ساتھ خیال کو سکی کہ جگہ قنوت کی ہی پس نہ دوبارہ پڑی برخلاف
شک کی کہ وہیں حکم دوبارہ پڑہنی کا ہی اور بیچ خلاصہ کی ہی روایت صدر الشہیدی کہ ہو
والا ہی قنوت دوبارہ پڑی اور یہ بہتر ہی سوال کیا درو وہیچی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کی بعد پڑنی قنوت کے یا نہیں جواب دیا فقہہ البولیش فی کہ بھی درو اور ذکر کیا بیچ بعضی
فتاویٰ کی کہ نہیں مضائقہ ہی اگر بھی پس معلوم ہوا موافق ان فتاویٰ کی کہ نہ بھیجا بہتر اور اولی
ہی اور نزدیک فقہہ البولیش کی بھیجا بہتر ہی اور اس میں اختلاف ہے کہ چہ کری امام بیچ قنوت کے
یا کری کہا ابو بکر محمد بن فضل فی کہ چہ کری جطیح کہ جاری ہی عادت بیچ مسجد ابی حفص الکبیر النجار
اور کہا صاحب ذخیرہ بران الدین فی کہ بہتر ہی چہ بیچ شہرہ عجم کی تو کہ سببہا لوگ اور بیچ شرح
اسنیابی کی ہی کہ ہو ہی چہ قنوت کی کہ چہ قراۃ ہی اور مقتدی کو اختیار ہی جاہن پڑی قنوت
آہستہ اور جاہن آہن کہیں اور جاہی چکی رہیں یہ جو کچھ کی ذکر کیا گیا یہ اختلاف امام ابی
اور امام محمد کا ہی کہ قنوت پڑہن مقتدی یا آہن کہیں اور نہ بلند کریں آواز ہی کو نزدیک سکی
فصل اونتالیسویں بیچ بیان فاسد ہو فی نماز کی جو قنوت کہ کلام کیا نمازی فی آؤ
کی کلام میں سی ہو لیکر یا جائے تو فاسد ہوگی نماز لیکن تہی آواز سی کہ سنیں کان اپنی اگر چہ صحبت
موجود ہوئی اور اگر صحت موجود ہوئی اور سنیں کان اپنی تو نہیں فاسد ہوگی نماز کو سکی اور اگر صحت
بیچ نماز کی اور بات کی یا نہا پس فاسد ہوگی نماز کو سکی اور اگر کی نمازی فی آہ ساتھ زبر کی
بغیرہ کی یا کہا آہ ساتھ تشدید اور زبر واد کی یا زبر واد ہی پس اگر ہی رونا و سکاؤ کہ جنت
یا خوف و زحمت تو نہیں فاسد ہوئی نماز کو سکی اور اگر ہی رونا و سکاؤ کہ لبیب و یا مصیبت کی تو
ہوئی نماز کو سکی اور نہیں فرق ہی درمیان آہ اور آہ کی اور کہا ابی یوسف فی کہ نہیں فاسد ہو

نماز ساتھ آہ اف اور نف کی اور مسئلہ بیچ کتاب ملقط کی ہی کہ کا ناسا ہے اور کہا یا بسم اللہ
 پس فاسد ہوگی نماز نزدیک امام محمد کی اور نہیں فاسد ہوئی کی نزدیک ہے یوسف کی اور روایت
 ہی امام محمد سی کہ اگر ہی مرض کہ نہیں قابض ہی نفس اپنی بر شدت در ہی اور کہا آہ اورادہ
 تو نہیں فاسد ہوئی کی نماز اس کی جیسا کہ نہیں فاسد ہوئی نماز اس شخص کی کہ دکائی یا جیسا اور
 بلند ہوئی آواز اس کی اور ظاہر ہوئی حوت ذکر کیا بیچ خاقانی کی او بیچ ذخیرہ کی ہی اگر مرض فی
 کہا یا رب یا بسم اللہ سبب ہوئی تکلیف کے تو نہیں فاسد ہوئی نماز اس کی اور اگر جواب دیا بیچ نماز
 کی اس شخص کو پوچھا جس نے کہ کیا اللہ کا کوئی شریک ہے ساتھ لا الہ الا اللہ کی یا کوئی ایسی بات
 سنی نماز میں کہ جس سے تعجب ہو اور کہی جواب اس کی کہ سبحان اللہ یا کہا الحمد للہ یا لا حول ولا قوۃ
 الا باللہ فاسد ہوگی نماز نزدیک ہے حنیفہ اور امام محمد کی اور نہیں فاسد ہوگی نزدیک ہے یوسف
 کی اور ذکر کیا قاضی امام فخر الدین فی بیچ جامع بصغیر کی بیچ تفسیر قول امام محمد کی کہ کہا امام محمد
 کہ جس شخص فی کہا کہ کیا ہی سوائے اللہ کی اور اللہ ہی اور جواب دیا نمازی فی لا الہ الا اللہ
 تو نہیں فاسد ہوگی نماز اور اگر غرض اس کی یہ ہے کہ اطلاع ہو جاوے پوچھنی والی کو کہ میں نماز میں
 ہوں تو فاسد ہوگی نماز اس کی اور اگر چنیک کے نماز کو اور کہی الحمد للہ تو نہیں فاسد ہوئی نماز
 مسئلہ اور اگر چنیک آوی اور شخص کو اور جواب دیا نمازی فی کہ الحمد للہ اور ارادہ کیا ہی
 یہ کہ بھی چنیک والا کہ بعد اس کی الحمد للہ کہی ہیں تو اس حدیث فاسد ہوگی نماز اور یہ روایت
 مخالف ہدایا کی ہی لیکن بیچ کتاب عنیہ کی ابی حنیفہ سی روایت ہے کہ فاسد ہوئی ہی نماز اور صحیح
 یہ ہے کہ نہیں فاسد ہوئی مسئلہ اور اگر چنیک کے ایک نماز کو اور کہا دوسری فی کہ اگر نماز
 پہر کہا چنیک والی فی کہ آمین پس فاسد ہوئی نماز مسئلہ اور اگر غلطی بتلائی نمازی فی
 غیر امام کو اس خوشی کہ جاری ہوگا اور پر زبان امام کی وہ چیز کہ فاسد کرتی ہی نماز کو تو فاسد
 ہوئی نماز بتلائی والی کی اور اگر لقمہ لیا امام فی غیر مقتدی تو فاسد ہوگی نماز سبکی برابر ہی کہ
 وہ بتلائی والا خارج نماز ہی یا بیچ نماز کی ہی مسئلہ اور اگر بتلا یا امام اپنی کو نہ کہا گیا ہی

اگر بتلا یا ہی بعد اوسکی کہ پڑھ چکا ہی امام ہند کہ جائز ہو ساتھ اوس قراءۃ کی نماز تو فاسد ہو
 نماز بتلا فی والی کی اور اگر موافق بتلا فی مقتدی پڑھا امام فی تو فاسد ہوگی نماز سبکی اور صحیح
 کہ نہیں فاسد ہوگی نماز بتلا فی والی کی اور نہ امام کو سبکی بتلا نہ وسکا واسطی درست کرنی نماز کی ہو
 اس غرضی کہ جاری ہوگا اور پر زبان امام کی وہ چیز تو فاسد کرتی ہی نماز کو مسئلہ اگر
 متشابہ کہاوی امام ایک تہ سی ساتھ آیت دوسری اور بتلا یا اوسکو مقتدی فی بعد متشابہ
 پڑھنی کی تو فاسد ہوگی نماز بتلا فی والی کی اور اگر موافق اوسکی پڑھا امام فی تو فاسد ہوگی نماز سبکی
 واسطی جانبی رہنی حاجت کی اور نزدیک عام شایع کی یہی کہ نہیں فاسد ہوگی نماز اور یہی
 صحیح ہی یہی مصنفین شرح منیۃ المصلی کا ہی مسئلہ اگر بتلا یا غیر نماز پڑھنی والی فی نماز پڑھنی
 اور موافق بتلا فی اوسکی پڑھا اوسنی تو فاسد ہوگی نماز اور اگر کہا یا یا سپاہیہ لکھا یا جگر تو سبکی فاسد
 ہوگی نماز اور اسطرح فاسد ہوگی ہی نماز ساتھ عمل کثیر کی اور عمل کثیر وہ ہی کہ کہیں والیکو یہی
 ہو کہ نہیں ہی یہی نماز کی اور کہا بعضوں فی کہ عمل کثیر وہ ہی کہ کہا جاوی دو نو تا توشی از رکعت
 عرف اور عادت کی یعنی جس کام کو کہ کرتی ہیں دو نو تا توشی وہ عمل کثیر ہی اگرچہ کیا اوسنی اول
 کام کو ایک ہاتھ ہی اور عمل قلیل اوسکو کہیں ہیں کہ کرتی ہیں اوسکو ایک ہاتھ ہی اگرچہ کیا اوسکو
 دو نو تا توشی اور نہ کر کیا ہی بیچ متفق کی کہ نہیں اعتبار ہی بیچ فاسد ہوگی نماز کی عمل دو نو
 ہاتھ کا لیکن اعتبار کیا جانا ہی تہوڑی اور بہت عمل کو اور اگر شیل میا نمازی فی برتن سی یا
 ایک ہاتھ سی یا دوسری ہاتھین اور ڈالا اوس تیل کو بیچ سر کی یا ڈالیکل یا او کہیں سوای اگر
 تو فاسد ہوگی نماز مسئلہ اور اگر حکمی بین ات نماز کی اور ملا اوسنی ہاتھ حکمی کو اور چہرہ
 یا کہیں اور پگھلہ تو نہیں فاسد ہوگی نماز مسئلہ اگر گوہرین ایما عورت نماز والی فی بیچہ
 اور دودہ پلایا تو فاسد ہوگی نماز اور نہ نکلا دودہ تو نہیں فاسد ہوگی نماز اوسکی مسئلہ
 اگر مساند کیا نمازی فی ساتھ راہ سلام علیک کے فاسد ہوگی نماز اور اگر امارا عمامہ یا ٹوپی
 اور رکھا اوپر زمین کی یا اوٹھایا زمین سی اور رکھا اوپر کے یا اوٹھا اگر تہ ساتھ ایک

کسی تو نہیں فاسد ہوگی نماز لیکن مکروہ ہوگی اور اگر مارا کسی آدمی کو ایک ہاتھ سی یا ساتھ کوڑی کی
 تو فاسد ہوگی نماز ذکر کہا ہی اسکو بیچ مجھ کی مسئلہ اور کہا ہی بیچ ذخیرہ کی کہ نماز پڑھو عموماً
 اور جانور کی اگر ماری جانور کو وسطی جلدی چلنی کی تو فاسد ہوگی نماز اور کہا بعضی مشایخ فی کہ اگر
 مارا ایک مرتبہ یا دو مرتبہ تو نہیں فاسد ہوئی اور اگر بار تین مرتبہ بی در پی تو فاسد ہوگی نماز اور
 کہا بعضی مشایخ فی کہ اگر کسی ساتھ اسکی کوڑا پس ہتھیا کر کی کوڑا کو وسطی مارنی کی یا او کو پسی
 اوس جانور کو چوکا دیا تو نہیں فاسد ہوئی اور اگر کوڑی اشارہ کیا راہ بتلانیکو اور مارا کوڑا اس
 راہ پر گھوڑا چلی تو نوٹ جاو گی نماز اور اگر حرکت سی ایک پاؤں کو بار بار تو نہیں فاسد ہوئی اور اگر حرکت
 دیو سی دو نو پاؤں سی جانور کو تو فاسد ہوگی نماز اور کہا بعضوں فی کہ اگر حرکت دیو سی آہستہ آہستہ
 تو نہیں فاسد ہوئی اور اگر حرکت دیو سی دو نو پاؤں کو برابر تو فاسد ہوگی نماز اور کہا بعضوں فی اگر
 حرکت دیو دو نو پاؤں کو برابر آہستہ سی تو نہیں فاسد ہوگی نماز اور روایت ہے ابی بکر سی حج حق اوس
 نماز کی کہ پوچھا اوس سی کہ کتنی رکعتیں پڑھیں تو فی بس شہارہ اوسنی ساتھ اونٹن کوئی کہ پڑھیں
 یعنی دو رکعت یا تین رکعت نہیں فاسد ہوگی نماز مسئلہ اگر لکھا نمازی فی اسقدر کہ ظاہر ہو
 حرکت اسکی کم تر کلمہ سی تو نہیں فاسد ہوئی نماز اسکی اور اگر زیادہ لکھا تین کلمہ سی تو فاسد ہو
 نماز اسکی مسئلہ اور بیچ ملحقہ کی ہی کہ اگر لکھا نمازی فی جو کتا ہی سوذن تو فاسد ہوگی یا اگر
 ارادہ کیا جواب سوذن کا مسئلہ بیچ کتا بیچا نیک کی ہی جو وقت اذان کہی بیچ نماز کی ساتھ
 ارادہ اذان کی تو ہی فاسد ہوگی اور کہا ابی یوسف نے کہ نہیں فاسد ہوئی جبکہ بھی حی علی الصلا
 مسئلہ اور اگر نماز نمازی فی نام اللہ کا پس کہا بل جلالہ یا سنا نامہ مغیر کا پس کہا صلی اللہ علیہ
 وسلم اگر ارادہ کیا جواب کا پس فاسد ہوگی نماز اور اگر نہیں ارادہ کیا تو نہیں فاسد ہوئی مسئلہ
 اگر دین بنایا کوئی شعر یا خطبہ ساتھ فکر کی تو نہیں پڑا ساتھ زبان کی تو نہیں فاسد ہوئی نماز لیکن
 کہہ سکا ہو گا اور اگر جواب یا سلام کا آہستہ سی یا سری یا مانگی نمازی کوئی چیز پس شہارہ کیا ساتھ سر
 یا آہستہ سی تو نہیں فاسد ہوئی اور اگر لکھا نمازی فی اللہ اگر کسی یا کہا اللہ ان عم علی یا کہا اللہ صلوات

یا کہہ اللہم الزمنی عافیتہ یا کہہ اللہم اغفر لی ولوالدینی وللمؤمنین نہیں فاسد ہوئی نماز اوسکی اور اگر کہہ
اللہم اغفر لی ولاخیریچ اوسکی متعلق ہے متاخرین کا اور اگر کہہ اللہم اغفر لی ولنسی فاسد ہو
نماز اوسکی اور اگر کہہ اللہم الزمنی رویتک اور جنبتک اور حج بیتک نہیں فاسد ہوگی اور اگر کہہ اللہم
الزقنی وابۃ او کرنا اور زوجہ یا کہہ اللہم افض دینی فاسد ہوگی مسئلہ اگر دیکھا صرف کتاب
اور سبھا وہ جو بیچ اوسکی ہی اگر دیکھا بغیر قصد سمجھنی کی تو نہیں فاسد ہوگی نزدیک سبکی اور اگر دیکھا
ہی ساتھ قصد عبارت سمجھنی کی ذکر کیا ہی بیچ ملتقط کی کہ فاسد ہوگی نماز یہ روایت امام محمدی
اور ذکر کیا بیچ اجناس کی کہ نہیں فاسد ہوگی نزدیک ہے یوسف کی اور اوسکو اختیار کیا ہی سمجھنی
علماء فی مسئلہ اگر پڑا نمازی فی قرآن دیکھا یا حرام ہے پس فاسد ہوگی نزدیک ہے حنفیہ
اور نہیں فاسد ہوئی نزدیک امام محمد اور امام ابی یوسف کی مسئلہ اور اگر اوٹھایا نماز
پتھر اور پتھیکا پس فاسد ہوگی نماز اور اگر ہی پاس اوی پتھر اور پتھیکا اوسکو نہیں فاسد ہوگی لیکن پتھر
ہو گا اور بیچ اجناس ناطقی کی مذکور ہی کہ اگر پتھیکا پتھر اور نگلیوں کی سحر ایک بار تو نہیں فاسد ہو
نماز مسئلہ اگر کھلا نمازی فی بدن اپنا ایک سے یا دو دفعہ بی در پی تو نہیں فاسد ہوگی اور
اگر کھلا یا بہت دفعہ تہہ پیر کی یعنی کئی رکن میں تو ہی نہیں فاسد ہوگی اور اگر کھلا یا بی در پی تو
ذی فاسد ہو جاوے گی مسئلہ اور بیچ اجناس ناطقی کی ذکر کیا ہی کہ جو وقت مار ڈالا جو کوئی تہہ
اگر مارا ڈالو بی در پی پس فاسد ہو جاوے گی نماز اوسکی اور اگر مار ڈالا جو کوئی لیکن تہہ پیر کر ایک ایک
رکن کی مقدار تو نہیں فاسد ہوگی مسئلہ اور اگر ہوائی پنہ یا کپڑیسی ایک مرتبہ یا دو مرتبہ تو
نہیں فاسد ہوئی کی مسئلہ اگر گنہگار نمازی فی واسطی خبر دینی کی کہ وہ بیچ نماز کی اور
مناسی دی حرف اوسکی یا کہہ اشواطی صفا کرنی آواز کی جانکو تو فاسد ہوگی نماز نزدیک ہے حنفیہ
امام محمد کی اور نہیں فاسد ہوگی نزدیک ہے یوسف کی ہی طرح ذکر کیا ہی بیچ اجناس کے
مسئلہ اگر اجازت نامی نمازیسی پس پکار کر پڑا نمازی فی یا کہہ الحمد للہ یا اللہ اکبر نہیں فاسد ہوگی
مسئلہ اگر بوسہ یا نماز پیکا جو اوسکی فی اور نہ بوسہ یا اوسنی جو روئی کا اور نہ بوسہ اوسکو

شہوت پس پوری ہی نماز اوسکی اور اگر بوسہ یومی نمازی جو روپنی کا ساتھ شہوت کی یا بغیر شہوت
 کی پس فاسد ہوئی نماز اوسکی مسئلہ جسوقت کہ دوسوہ والا شیطان فی پس کہا لا حول
 ولا قوۃ الا باللہ اگر ہی یہ دوسوہ سبچ آخرت کی تو نہیں فاسد ہوگی نماز اوسکی اگر ہی پنج اور چھ
 کی تو فاسد ہوگی اسطرچ ہی پنج ذخیرہ کی مسئلہ نمازی فی جسوقت کہ ارادہ کیا یہ کہ سلام
 کری پس کہا سلام پیر باد یا کہ تین پنج نماز کی ہون پس جب رہا فاسد ہوگی نماز مسئلہ
 اوذکر کیا ہی پنج ذخیرہ کی کہ اگر چلا نمازی پنج نماز کی اگر ہی موہنہ طریقہ کی تو نہیں فاسد ہوگی
 اگر زکری ہون قدم بانی در پی اور نہ خارج ہوگا مسجدی اور اگر پنج جنگل کی ہی تو نہیں فاسد ہوگی
 جب تک کہ نہ مٹلی کا صفو نسبی اور کہا بعضی مشایخ فی کہ اگر ایک شخص فی دیکھی جگہ پنج صفت دوسرے
 اور پڑہ گیا پنج اونس صفت کے تو نماز اوسکی نہیں فاسد ہوتی اور اگر بڑہ گیا تیسری صفت میں تو
 فاسد ہو جائیگی بشرطیکہ سینہ نہ پیرا ہو قبلہ سی اگر سینہ پیر گیا قبلہ سی تو دوسری صفت میں جانی سی
 ہی جانی رہی نماز اوسکی جیسا کہ فاسد ہوتی ہی نماز اوس شخص کی کہ پیرا قبلہ کیطریسی اس مکان پر
 تعمیر ہوئی ہی اور پیر معلوم ہوا کہ نہیں پوئی ہی تو نماز اوسکی فاسد ہوئی اگر چہ نہیں مکمل مسجدی
 مسئلہ اور اگر جیبا مصطلکی کو یا کہا یا ہر کو تو نماز فاسد ہوئی اور اگر نکلیا وہ شی کہ تہی
 پنج دنوں اوسکی کی اگر ہی وہ شی زیادہ چینی سی تو فاسد ہوگی نماز اور کم ہی مقدار چینی سی تو نہیں
 فاسد ہوگی نماز اور نہ روزہ اوسکا مسئلہ اگر پڑتا ہی نماز پنج صفت جماعت کے اور د گیا
 اگر کہ یا اور کوئی کچھ پنج باؤن نمازی دوسرے کی پنج صفت جماعت کی اور چہنا یا نمازی فی اوّل
 کہو یکو سات اشارہ بات کی اور دوسری نمازی فی فی الفور اوسکی حرکت اشارہ سی چھوڑ دیا
 تو اس صورتیں نماز دونوں ہی فاسد ہوئی اور اگر قصد اوٹھنی اوسکی سی کچھ کہنچا اور اوسنی چھوڑا
 اور جو بردقت اشارہ کی نہ چھوڑا لیکن ایک لمحہ نہ کر از خود چھوڑا تو کچھ مضائقہ نہیں بالاتفاق
 یہ مسئلہ اکثر پنج جماعت کے واقع ہوتا ہی اور لوگ اوس سی غافل ہیں فضائل چالیسویں
 پنج بیان سجدہ سہو کی سجدہ سہو کی واجب ہوتی ہیں سبب ترک کرنی واجب کی بالاسب

تاخیر واجب یا تاخیر کرنی جیسا کہ ہوا ایک شخص دعا بقدر کو بیچ نماز و ترکی یا ہوا احتیاج پہلے قعدہ یا دوسری قعدہ میں باعتبار رضا ہر روایت کی یا ہوا لکھیر عیدین کی یا امام فی پکار کی پڑھا بجائی آہستہ پڑھنی کی یا آہستہ پڑھا مقام پکار کی پڑھنی کی تو ان سب صورتوں میں سجدہ سہو کا واجب ہوتا ہی مسئلہ بیچ کتاب و غیرہ کی اسطرح لکھا ہی کہ سجدہ سہو کا چہرہ سببی واجب ہوتا ہی ایک نو پہلی اور اگر تا ایک رکن کا جگہ او کی سی جیسی کہ رکوع کرنا پہلی قراۃ سی یا سجدہ کرنا پہلی رکوع سی دو سے تاخیر کرنی رکن سی جیسی کہ ایک سجدہ کیا ایک رکعت میں اور دوسری رکعت میں یا دو یا نو دسین میں سجدہ کرنی یا ایک رکعت پڑھ کی بیٹھ گیا یا دوسری رکعت میں اٹھا پڑھ کی درود پڑھنی لگا تو قیام کی تاخیر ہو وی تیس سے بابت کر رکن کی جیسی کہ دو دفعہ رکوع کیا یا تین دفعہ سجدہ کیا چوتھے قیام واجب جیسی کہ پکار کی پڑھنا بجائی قراۃ آہستہ پڑھنی کی اور آہستہ پڑھنا بجائی قراۃ پکار کی پڑھنی کی یا چون ترک واجب جیسی کہ پہلا قعدہ کیا یا بیچ قعدہ یا آخرہ کی احتیاج نہ پڑھنی سبب ترک کرنی اوس سنت کی کہ جو ساری نماز میں ایک ہے جیسی کہ پہلی قعدہ میں احتیاج پڑھنی بیچ نماز فرس کی مگر تحقیق بعضی علماء کی یہی ہے کہ المقتیات پڑھنی پہلی قعدہ میں بھی واجب ہے اور یہی مذہب اہل تحقیق ہمارے مذہب کا ہی مسئلہ اگر پکار پڑھا اوس نماز میں کہ آہستہ پڑھنا تھا اوس قدر کہ جس سی نماز جائز ہو یا آہستہ پڑھا اوس نماز میں جو میں پکار کی پڑھنا تھا اس قدر کہ جس سی نماز درست ہو تو سجدہ سہو واجب ہوتا ہی اور مذہب صحیح کی اور بیچ کتاب و نوادر کی اسطرح چہرے کہ اگر احمد ساری یا آدمی سی زیادہ یا تین تین چوٹی یا ایک آیت قرسی پکار کی بجائی آہستہ کی یا پڑھی آہستہ بجائی پکار کی تو یہی سجدہ سہو کا واجب ہوگا اور اگر ایک چوٹی آیت اسطرح پڑھی تو نزدیک نام اعظم کی واجب ہوگا سجدہ سہو اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کے نہیں واجب ہونیکا اور حد پکار کی پڑھنی کی یہی ہے کہ پاس کا آدمی سنی اور آہستہ پڑھنی کی یہی ہے کہ خود سنی اور اوپر ہی قول کی قوی ہی اور یہی مضمون حنفیہ الفقہاء کا ہی مسئلہ اگر گمراہا و اسطرح رکعت یا چون کی یا بیچ رکعت تیس میں تو ان دو دفعہ درود میں خدا واجب کیا

سجدہ سہواں اگر کھڑا ہوئی گا وہ سبھی تیسری رکعت کے پس اگر قریب پڑی کی ہی تو بیٹھی مگر اختلاف ہے
 بیچ سجدہ سہو کی اور اگر قریب قیام کی ہو تو نہ بیٹھی اور سجدہ سہو کری اور حدیث میں کی میری ہے کہ نہ اونچی
 ہوئی چون کہ بیٹھی اوسکی مسئلہ اگر دو دفعہ پڑی احمد دو نور کعت اول میں یا پڑا قرآن بیچ
 رکوع یا سجدہ یا قعدہ کی تو واجب ہے کہ سجدہ سہو کری اور اگر پڑی احمد بیچ دو نور کعت اخیرہ کے
 دو دو مرتبہ یا پڑی سورہ ساتھ احمد کی یا پڑی اتحیات قعدہ اخیرہ میں دو مرتبہ یا پڑی اتحیات
 بیچ قیام یا رکوع یا سجدہ کی پس نہیں چاہی سجدہ سہو کا کرنا یہ مذکور ہے بیچ اجناس کی اور اسے
 پر فتویٰ ہے اور اگر اتحیات سی زیادہ پڑا بیچ قعدہ اول کی یا کہ پڑا اللہم صل علی محمد و علی آل محمد
 پس واجب ہو گا سجدہ سہو کا سبکے نزدیک اور امام عظیم سی روایت ہے کہ اگر ایک مرتبہ
 زیادہ پڑا تو سجدہ سہو کری اور صاحبین کہتی ہیں کہ اگر کہا اللہم صل علی محمد تو نہیں چاہی سجدہ
 سہو کا کرنا مسئلہ اگر چپکا کھڑا یا اخیر کی دو نور کعت میں اگر جا کر چپکا رہا تو کھٹکا رہو گا
 اگر ہو لکھ چپکا رہا تو سجدہ سہو کری اور کہا ابی یوسف نے کہ نہیں چاہی سجدہ سہو کرنا مسئلہ
 اگر یا و آوی فتوہ پڑی بعد رکوع کی پس نہ رجوع کری طرف قیام کی وہ سبھی پڑی فتوہ کی اور اگر
 یا و آوی بیچ رکوع بھی تو اس میں اختلاف ہے کہا ناطقی فی کہ دوبارہ پڑی یا نہ پڑی سجدہ سہو
 کا کری مسئلہ اگر سلام پیرا بعد دو رکعت پھر کی اس گھن پر کہ نماز پوری ہوئی پھر یا و آوی
 کہ باقی ہے تو پورا کری اور سجدہ سہو کا کری اور اگر سلام پیرا اوس گھن پر کہ نماز سجدہ یا نماز فجر کر
 ہی تو پھر کر پڑی مسئلہ اگر بول کر قعدہ اخیرہ سی کھڑا ہوا وہ سبھی پانچون رکعت کے چاہی کہ
 بیٹھ جاوی جب تک کہ نہیں سجدہ کیا اور سجدہ سہو کا کری اور جو پانچون رکعت کا سجدہ کر لیا تو یہ
 نماز نفل ہوئی بہتر یہ ہے کہ ایک کعبت اور بیٹھی اور سجدہ سہو کا کری اور اگر قعدہ اخیرہ پڑے کہ کھڑا
 ہوا تھا تو اب چار فرض اور دو نفل ہوئی لیکن سجدہ سہو کا ضروری ہے مسئلہ اگر کوئی واجب
 ترکہ ہوا امام سی تو واجب ہوتا ہی سجدہ سہو کا اور امام کی اور اوپر مقتدیون کی سبب تا بعد از امام
 کی اور مقتدیون کی ہولنی سی اور امام کی سجدہ سہو نہیں ہونا ہی اور نہ مقتدیون پہ ہونا ہی مسئلہ

اگر سہو کیا سلام پیر شکیبانی دراز کیا قعدہ اخیرہ کو اس مکان پر کہ غازی مہر ہون پر معلوم کیا کیج
 نماز کی ہون تو سلام پیری اور سجدہ سہو کا کری مسئلہ اگر سلام پیری اوس شخص فی کز
 اوسکو سجدہ سہو کا کرنا تھا اوس ارادہ سی کہ باہر آؤن غازی مینی سجدہ سہو کا اوسکو خیال
 نہیں ہی تو چاہی کہ سجدہ سہو کا کری اگر کسی سی کلام نہیں کیا اور پشت قبلہ سی نہ پیر سے ہو
 مسئلہ اگر ایک شخص کو شک ہے بیچ قیام کی کر نیت باندھی ہی یا نہیں باندھی پس غور کیا
 اور دیر ہو سی امین پیر جاننا کر نیت باندھی ہی یا مکان کیا کہ نہیں باندھی پس پھر کی نیت باندھی
 اوسنی اور پیر یاد آیا اوسکو کر نیت باندھ چکا تھا مین پس واجب ہے اور اوسکی سجدہ سہو کا کرنا
 اور تحقیق اوسکی یہ ہی کہ اگر رد کا ہی اوس غور فی او اگر فی رکن سی یا واجب ہے پس لازم
 ہوگا سجدہ سہو کا کرنا و بعضی علما فی کہا ہی کہ اگر رد کا قراۃ بالشیعہ کو تو واجب ہے سجدہ
 مسئلہ اگر سلام پیر مسبوق فی ساتھ امام کی تو نہیں واجب ہے سجدہ سہو اور اگر سلام
 پیر بعد امام کی تو واجب ہے اور بیچ قطع کی یون ہی کہ مسبوق فی سلام پیر ساتھ امام کی
 یا تکبیرین کہیں ایام تشریق کی ساتھ امام اپنی کی پس واجب ہی سہو کرنا اور ایام تشریق
 اوسکو کہیں مین کہ تاریخ نوین ذابح وقت صبح سی تاریخ تیرہویں وقت نماز عصر تک کہ جو
 تکبیرین تشریق کہیں مین وقت مسبوق اوسکو کہیں مین کہ کوئی شخص کہ بعد پڑنی ایک کہت با
 دو رکعت یا تین رکعت امام کی شامل ہوا ہو اور لاحق اوسکو کہیں مین کہ ساتھ تکبیر اولی کی
 امام کی شامل ہو مسئلہ مسبوق تا بعداری کری امام کی بیچ سجدوں سہو کی اور اگر کہتا
 ہو گیا مقتدی پہلی سلام پیری سی امام کی اور قراۃ پڑنی اور شروع کیا لیکن سجدہ نہیں کیا
 پس عرصہ مین امام فی سجدہ سہو کا کیا تو چاہی کہ تا بعداری مینی یہ ہی سجدہ سہو کا کری
 اور قیام اور رکوع اوسکا باطل ہوا اور اگر تا بعداری کی امام کی تو سجدہ سہو کا کری جب غلام ہو
 غازی اور اگر سہو لا بعد فراغت پانی تا بعداری امام کی بیچ پور کر فی نماز کی کوئی واجب یا
 تاخیر فرض کی کری تو یہی سجدہ سہو کا کری واسطی قصور ہو فی باقی نماز اپنی کی اور بہتر ہی

اور اسطی سبوت کی کہ نہ کھڑا ہوئی و اسطی پورا کرنی نماز کی جب کہ امام سلام نہ پھیری اور اگر کھڑا ہو
 پہلی اس سے کہ فراغت پاوی امام القیات سے تو اب اس مسئلہ کی کئی صورتیں ہیں اسطی
 کہ سبوت ایک کھڑا ہو یا دو رکعت کا یا تین رکعت کا بھی پس اگر ایک رکعت کا ہی تو معلوم
 کیا جائی کہ قراءہ اسکی اگر بعد تشہد امام کی استقدر ہوئی ہتی کہ جائز ہو نماز تو نماز اسکی درست
 ہوئی اور اگر بعد تشہد امام کی اتنا نہیں پڑا کہ جائز ہو نماز تو نہیں درست ہوگی نماز اسطی
 کہ قیام اسکا اور قراءہ اسکی پہلی فراغت ہوئی امام کی تشہد سے معتبر نہیں ہی مسئلہ
 ایک شخص ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار تو کہا ہی علمانی کہ پہلی ہو لا ہی عمر میں یعنی
 تمام عمر میں یہ ہی ایک اتفاق پڑا ہو تو پھر کی نماز پڑھی اور اگر پہلی ہی کئی بار ایسا اتفاق
 ہوں کا ہو تو چاہی کہ انکل کری اور سوچنی اگر انکل میں یہ ٹھہری کہ ایک رکعت پڑھی ہو
 تو ایک اور پڑھی اور سجدہ ہو گا کری اور جو گناہ میں اسکی ہو کہ دو رکعت پڑھی ہیں تو تین
 اور القیات پڑھ کی سلام پھیری اور سجدہ ہو گا کری اور اگر انکل میں کچھ نہ پھیری تو کم کو
 قرار دیوی اور قعدہ کری اور پھر ایک کھڑا ہو اور پڑھی اور سلام پھیری اور سجدہ ہو گا کری
 اسطی کہ شاید جسکو ایک کھڑا نہ پھیرایا ہی وہ دو رکعتیں ہوئی ہوں تو قعدہ اخیرہ بخاتمہ ہی اسطی
 ہی بیج خاقانی کی اور بیج کتاب ذخیرہ کی یوں ہی کہ اگر شک ہو چار رکعت والی نماز میں
 کہ ایک رکعت پڑھی ہی یا دو چاہی کہ پہنی بیج ہر ایک رکعت کے اور بیج فتاویٰ فصلی کی یوں
 کہا ہی کہ جب تک ہو کہ دو رکعت پڑھ چکا ہوں یا تین رکعتیں تو نہ پہنی و اسطی قعدہ کی اور پھر
 ہی صحیح ہی لیکن اگر نماز مغرب یا وتر میں تو پہنی اور سجدہ ہو گا کری مسئلہ اگر شتر
 کری نماز ساتہ سورہ کی بغیر پڑھی الحمد کی تو سجدہ ہو گا اتنا ہی اگرچہ ایک ہے نہ پڑا ہو اسطی
 ہی بیج خاقانی کی اور سجدہ ہو اسکو کتنی میں کہ بعد سلام پھرنی کی دو سجدی کری اور پھر
 پڑھی اور سلام پھیری لیکن درود اوپر پھیر کی بیج دونو القیات قعدہ اخیرہ اور سجدہ ہو گی پھر
 اور عاقبت قعدہ سہو میں پڑھی اور وضو کی نزدیک دعا ہی دونوں پڑھی فصل

فصل اکتا یسویں پنج بیان قراءۃ غلط ٹربی نماز کی اگر نماز میں غلطی ٹربی پنج قراءۃ کے
ایسی کہ نہ ہو وی مثل اسکی پنج قرائگی اور معنی اسکی دور جا پڑیں تو اس صورتیں تغیر پڑا واقع
ہو گا اور نماز جانی رہی جیسا کہ پڑا ہذا الغبار بدی ہذا الغراب اور اسطرح حکم ہی جب کہ نہ ہو وی
مثل اسکی پنج قرائگی اور نہ معنی اسکی ہوں جیسا کہ یوم تبلی السراکل ٹربی بدلی یوم تبلی السراکل
کی اور جو مثل اسکی ہونچ قرائگی لیکن معنی اسکی دور ہوں اور نہ ہو تغیر پڑا تو یہی نماز فاسد ہو
اس میں احتیاط ہی اور کہا بعضوں نے کہ نہیں فاسد ہو نیکی واسطی عموم بلو کی اور جمع غلیظ نہیں
قیاس کیا جاتا یعنی غلطی نماز کی ایک دوسری پر گستاہتہ علم ٹربی جانی دالی نقطہ کی مسئلہ
اور اگر پڑا ایک حرف دوسری حرف کی جگہ تو اس میں یہ حکم ہی کہ اگر دو نو کو قربت مخرج کا ہی
یا دو نو کا ایک مخرج ہی تو نہیں فاسد ہو نیکی جیسی کسی شخص فی پڑا فلا فقہ کی جگہ فلا فقہ پڑا
ذال کی جگہ فلا فقہ کی جگہ یا العکس تو فاسد ہو گی نماز اور یہ نزدیک اکثر اماموں کی ہی لیکن محمد
بن مسلمہ کہتی ہیں کہ نہیں فاسد ہو فی نماز اس واسطی کہ عجم دالی نہیں ٹریگر کو فی اور قاضی شہید محسن کہتے
ہیں کہ بہتر یہ ہی کہ حکم دیا جاوی کہ اگر کفافی حروف کو اور تغیر ہو وی یا اپنی محان کی موافق اور اگر
تو نہیں فاسد ہو فی اور اسطرح کہا ہی محمد بن مقاتل فی اوشیح اسمعیل زاہدی فی اور پنج کتاب
ذخیرہ کی ہی کہ اگر ہوں حرف ایک مخرجی اور نہ قریب مخرجی لیکن بلو ای عام یعنی اکثر نو کی اسطرح
پڑتی ہوں جیسی کہ ذال کی جگہ ض یا ز کی جگہ ذال اور ظا کی جگہ ضا تو نہیں فاسد ہو فی نماز
نزدیک بعضی علما کی اور قطع کرنی کلید میں شیخ امام شمس الاعلم فی فساد نماز کا حکم دیا ہی اور عام
مشایخ نے کہا ہی کہ نہیں فاسد ہو فی بسبب عموم بلو کی مسئلہ اور وقف کی ترکیبی
نماز فاسد نہیں ہونی بسبب عموم بلو کی نزدیک علماء ہاری کی اور بعضی علما کی نزدیک فاسد ہو
ہی جیسی کہ کوئی ٹربی لا الہ اور وقف کیا پھر شروع کیا لا الہ ہو یا پڑا وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ
مِنْكُمْ أَنْ يُقِيمُوا صُلاتَهُمْ وَلِيْلَ الْفُلُكِنِ أَنْ يَتَذَكَّرُوا فِيهَا وَلَسُوا لَكُمْ رُجُوعًا فِيهَا وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ
مِنْكُمْ أَنْ يُقِيمُوا صُلاتَهُمْ وَلِيْلَ الْفُلُكِنِ أَنْ يَتَذَكَّرُوا فِيهَا وَلَسُوا لَكُمْ رُجُوعًا فِيهَا وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ

اور اسطرچہ تو نہیں فاسد ہوتی موائع قرل عام حلا کی اور قول بعضی کی فاسد ہوتی ہی اور بعضی
 علما کہتی ہیں کہ جانتا ہی نہیں ایسا کہ نمکین کاف کلہ اول کا ہی اور جاری ہوا اور زبان او کی
 کی کاف کلہ دوم میں ملا کر پڑا فقہ تو نہیں فاسد ہوتی نماز او کی اور اگر اعتقاد میں او کی
 ہی کہ اسطرچہ قرآن ہی تو فاسد ہوگی مسئلہ اور بیچ کتاب ملتقط کی لکھا ہی کہ اگر پڑھا
 الحمد کی بدنی الصمد یا قل ہو اللہ کی بدنی قل ہو اللہ اور نہیں پڑھ سکتا احمد اور قل ہو اللہ تو
 جائز ہی نماز او کی اور اگر پڑھا نحو و بجائی اعوذ کی معنی ذال کی بدنی دال پڑھی یا پڑھا مثلاً
 کی جگہ مستندین میں زیر کلہ ذال کو ساتھ زیر کی پڑھا یا ایک شخص تو ملی زبان وافی نی رہا
 کی جگہ لب پڑھا تو نہیں فاسد ہو نیکی نماز او کی اور امام حنفیہ سی روایت ہی کہ اگر ذال و اقبل
 ابراہیم ترمذی معنی میم کلہ کو پیش کیا اور کلہ یا کو ساتھ زیر کی پڑھا اور انھما فی الدار المصنوعہ معنی دو
 کلہ کو ساتھ زیر کی پڑھا اور وہو یطعم ولا یطعم معنی میم کلہ کو زیر کی ساتھ پڑھا یا عین کلہ کو زیر
 تو نہیں فاسد ہو نیکی نماز اور اگر زیادہ ایک حرف بیج آیت کی اور نہ پکڑ میں معنی او کی جیسا کہ
 پڑھی ومن یعص اللہ ورسولہ یتعد حد وہ یدخلہ النار یعنی ایک میم کلہ زیادہ پڑھا تو نہیں فاسد
 ہو نیکی نماز اور سنی بکڑ میں جیسی کہ اتمک لمن المرسلین معنی کلہ سین ساتھ زیر کی پڑھا یا یہ کہ ان
 سیکم تشقی معنی او کی زیر اور زیر میں کم بیشی کی کہا علما کی کہ فاسد ہو کی نماز اور لایق ہی
 کہ نہ فاسد ہو اور شیخ امام حاتم الدین ابی سعید بن سعد شنی فی کہا ہی کہ اگر پڑھا حق کی جگہ
 معنی تو نہیں فاسد ہو نیکی نماز اور اگر پڑھا سمع اللہ لمن حمدہ معنی تون کلہ کی جگہ لام کلہ تو یہ
 رکبتا ہوں کہ نہ فاسد ہو نماز اور اگر پڑھا یدع الیم معنی یا کلہ کو ساتھ دال کلہ کی ملا دی تو
 نہیں فاسد ہو نیکی و اسطی عموم ہو کی اور اگر پڑھا ان الذین آمنوا وعلوا بالصلاۃ پڑھ کر دقت
 اور پھر پڑھا اولنگ اصحاب کچھ تو نہیں فاسد ہو نیکی نماز اور جو نیک وقت اور ملایا تو کہا
 عام شایخ نے کی کہ فاسد ہو کی نماز اور کہا عبد الصمد بن مبارک فی الزہار فی شخص کبیر اور محمد بن قتات
 اور جامع تہذیب مروسی رحمہ اللہ فی کہ نہیں فاسد ہو نیکی نماز اور اسطرچہ فتویٰ دیا ہی ابو خضر

پانویس بی اور کہا قاضی خان فی کہ مسیح قول اول کا ہی اور اگر ہا ات اللہ برحق من الکریم
 اور رسول یعنی لام کلمہ کو زبرد پڑا تو نہیں فاسد ہو نیکی اور اگر پڑا آیتا کثرتا مندرین میں ذال کلمہ کو
 جی ای زیر اور زبرد خلد لا کر ہی تو فاسد ہو گی نماز یقیناً اور کہا قاضی خان فی کہ اگر پڑا یحییٰ علیہ السلام
 یعنی یا کلمہ کو ذال کلمہ سی ملایا تو فاسد ہو گی نماز اور اگر پڑا یحییٰ علیہ السلام کی تو فاسد
 ہو گی نماز اور اگر پڑا من خلفنا ومن خلفنا یعنی قات کو جدا کر کی ساتھ زبرد کی یا یحییٰ علیہ السلام
 بغیر تشدید یا کلمہ کی نہیں ہو نیکی نزد یک متاخرین کی اور اگر پڑا یا یحییٰ علیہ السلام ساتھ ذال کی یا یا
 جیسی کہ ما فطرکم یا فطرکم تو فاسد ہو گی اور اگر پڑا ساتھ کلمہ تا کی جیسی کہ ما فطرکم تو نہیں
 فاسد ہو گی اور اگر خلفنا خلفنا ساتھ ہر دو کلمہ تا کی جیسی کہ خلفنا خلفنا تو فاسد ہو گی نماز اور
 اگر پڑا فصل عظیم کو ساتھ کلمہ صا کی جیسی کہ فصل عظیم یا الشیطان ساتھ کلمہ تا کی جیسی کہ
 الشیطان تو نہیں فاسد ہو نیکی یا زبرد قل ہو اللہ ساتھ کلمہ تا کی جیسی کہ قل ہو اللہ تو فاسد ہو
 نماز یا زبرد اللهم تسلی ساتھ کلمہ سین کی جیسی کہ اللهم تسلی یا زبرد ما والدعک بغیر تشدید کی
 جیسی کہ والدعک پس نہیں فاسد ہو گی اور اگر پڑا ہی تشدید جیج الرب یا زبرد کیدیم فی تعلیل
 ساتھ کلمہ ظا کی جیسی کہ فی تعلیل تو فاسد ہو گی نماز اور اگر پڑا ساتھ کلمہ ذال کی جیسی کہ فی
 تعلیل تو نہیں فاسد ہو گی اور اگر پڑا تھانہ خطبہ ساتھ کلمہ تا کی جیسی کہ خطبہ فاسد ہو گی
 نماز اور اگر پڑا من الجنة والانس ساتھ کلمہ جیم کی تو نہیں فاسد ہو گی نماز خطبہ + + +
 الحمد للہ رب العالمین والعاقبة للمتقین والسلام علی رسولہ محمد وعلی آل محمد وبارک وسلم
 اما بعد حقیر تقصیر عاصی پر عاصی گنہگار جہان حافظ عبد الرحمن بن حافظ حسام الدین گن
 شہا جہان آباد فی یہ کتاب کہ حقیقت میں نایاب و اسطی فایده و دیدار و نہایا ہو گی بحسب اثر
 شیخ عبد اللہ بن شیخ قادر بخش شاکن شا جہان آباد کی بڑی بڑی معتبر و
 صحیح کتب و نسخی بہ نظر اندازی پارسای آوان و متقی زمان فاضل اہل و کامل اہل با بندہ و
 مولانا با افضل اولانا مولوی محمد عبد الحئی صاحب زاد اللہ برکاتہ کی تمام کی اسید کشا متین کلمہ و شایان

حقیر فقیر تقصیر شیخ عبدالعزیز فی بیچ خدمت شایقین عالی نظر اور ناظرین والا قدر کی
واضح اور ولایح ہو کہ یہ کتاب فیض انساب اور بہت کم یاب علم سائل میں لاجواب بہت
عامل باعمل و فاضل بافضل حافظ قرآن محمد عبدالرحمن صاحب کی بحسب معنی احقر کی مصنفہ
فی بیچ کر لی ہی اور بھلو اس کتاب بدافع عذاب پر کلیہ اختیار و یا سوینی چونکہ اس کتاب
جزای الثواب کی چینی اور نوشت و خواندین بہت سی کوشش کی ہی اور سوای اسکی
زر کشیر اس فقیر کا خجج ہوا ہی اس واسطی اہل مطالبہ کو بھی خدمت بابرکت میں مکرر التماس
ہیہ ہی کہ اس کتاب پند شیخ و شتاب کو عنایت فرما کی کوئی صاحب جم نفر ماوین کسوسطر
کہ اس میں اس گنہگار جہان کا سراسر نقصان متصور ہی پس اگر کوئی صاحب باعث طبع
بغیر اجازت میری کی چاہے گا نوہ بموجب قانون گزٹ کی قابل سنرا اور لاین جزا کی ہوگا
آئندہ اختیار ہی باین مثال جزائی کردن خویش آمدن پیش

الحط

لبد محمد خدا نعت سید انبیا بررای محمد انجلائی عاشقان کتاب و طالبان ثواب
روشن شود کہ این کتاب با آب و تاب در مطبع سید لقی بکدر نکم بودی

سید عنایت اللہ مہتمم مطبع علی تاریخ ۲۰ ذی قعدہ

۱۳۲۰ ہجری نوے سے از کتاب

معم نام و کتابت خام حقیر فقیر تقصیر

ماہر جہان سید عبدالرحیم

مطبع ہذا روشن تازہ

شہد

نفتی

از جمله سلفی و سلفی فایر بی سمن بسیار بود که هم از اولاد او را یکی از برادرهای او پادشاهی از او و سلفی بی سمنی
برای تعالی را که با شمع بر شمع و شمع الفی خان در حرم رجب به مولوی محمد فیاض احمدی مشغول و عطا نمای او بود
از این مشهور است که یکی از اسقفی که از این قبیله است که در این وقت کالدی از کالدی
یا اعیانین هر چند که علفی از گریزی بین غیر اجازت مولف نیز که باعث تالیف کاوردی شخص که چنانچه
کتاب باعث الزام و تعرض کاوردی لیکن به حقیر انضال آنی می نویسد و من شل و در بر کاف و بی حد
نظر می جای بکلی می راندی که این سنی او را لوگون که صنعت حاصل شود این بار با اعیانین

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد حمد پاک پروردگار خالق جنت و الدار اودنت احمد مختار شفیع است گنگار کی سب نومنین خاص عام بظاہر ہو کہ پہلے
 اس کا مطلق فیاض الحق قصہ محمدی کی نبی والی فی ایک سالہ قیامت نامہ شدہ اندرون میں
 معتبر حدیثوں سے انتخاب کر کے لکھا ہوا سو اس کو کمال شفقت سے جناب مولوی صاحب سبب اخلاق فراوان مؤذن
 الطاف بیکران نظر نویس بی پایان محقق دو ان عظیم مقامات کو محمد صبح الزمان صاحب سلمہ الرحمن
 فی اپنی مطبع مسیحی میں چھپوایا اور سکون پڑھ کر اکثر مرد اور عورتوں کی گناہوں سے توبہ اور استغفار کیا ہے اگرچہ جناب
 محدوح فی اس عاجزی ارشاد کیا کہ ایک سالہ مختصر ہشت کے نعمتوں کا مع کیفیت دیدار خدا زبان ہندی سلیس میں
 ایسا جمع کر کہ مسلمان سکر خوش ہو جائیں کیونکہ جہان حال نذر کیا بیان کیا ہی وہاں بشر کا ہی چاہیو اس کو سبب
 و فرائض جناب موصوف کی قرآن اور حدیث اور روایات صحیحہ سے تہنید کر کے بارہ سو پینسٹم جری میں اس سالی کو
 تالیف کیا کہ جو مسلمان اس کو پڑھیں بے تیر میری واسطی دعا خیر کریں کہتی ہیں کہ جب حضرت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ
 والسلام جناب باری کی حکم سے اپنی است گنگار کو فروغ سے نکال کر نہایت پر لیا میں گی تو اس میں ہر غم و دلجو میں
 کی جب اس سے گلین گی تو اس کا بدست رخ مثل کندن کی چمکتا ہوگا اور سبب خوشبو کی مہکتا ہوگا پھر اقتدار
 کا حکم رضوان بہشت کی دار و عہد کو ہوگا کہ تو اس محمدی کی واسطی کئی لاکھ براق بہشت سے لی کر نہایت کی پاس

لجا فیران سکر محمد خداداد ملک شریف
 اگر کی پشت کی ...
 و سلم کی خدمت ...
 ہو کر سب کی اگی اگی طہین کی اور ہر طرف سے ...
 ہر ایک عورتیں نماز گذارنی والیاں اپنی خانہ کی سطح نوکی چوڑی پتہ ...
 طرف طہین کی اور درجلس میں ہر مرد اور عورت کی سیر چڑچڑان خوبصورت رنگ والیاں اپنی اپنی بولیاں بولتی ہونگی
 اور فستی حاملان عرش تماشا دہتی ہونگی جب سیطر حواری کناری بہشت کی کھڑی ہونگی تو رمضان دن لوگوں
 کی استقبال کیوہو اسی کا احوال خوشی سی یات زبان پر لالی گا کہ **سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طَبَقْتُمْ فَاذْخُلُوا خَالِدِينَ**
 یعنی سلامتی ہو ہو اور بہتاری تم خوش ہو پس داخل ہواں بہشت میں ہمیشہ کو مینی اب کبھی تم نہ نکلو گی یات سکر
 بہشت محمدی بنی پیبر صاحب کی ہمراہ ہو کر بہشت میں داخل ہونگی جب لوگ کائنات لوغات اور نرن بہشت کی
 وہ کہیں گے تواری خوشی کی یات شریف پرین کی کہ **الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَاَوْثَقْنَا الْاَدْوَانَ**
الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ مَقْعِدًا خَيْرًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ یعنی سب تعریف و طلی اسد کی ہی کہ حسنی سیکھا بہی اپنی
 وارث کیا کہ بہشت کی زمین کا جگہ پرین ہم بہشت میں جہان جی چاہی مینی میان کھو کوئی روکنی توئی لایموس جہا
 ہونے ایک عکس بنوا لگا پھر کہین کی کہ شکر ہی خداؤ کریم کا کہ حسنی دور کر دیا ہم لوگوں سی خزن ملال کو کہ **وَاِيتَ**
يٰۤاٰدَمُ اَسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ مَعَ اٰدَمَ کہ حسنی میں اخل ہوگی نواول و نکو اوس چھپی کا کباب لیکھا کہ جو ساتون طبقہ میں کواپی پیٹہ
 ہوا اوس کا کبوتر تہیمون بلکہ اکیدن اوس چھپی کی جناب باری میں عالی تھی کہ ای
 رب یہی باری دوستو کھو کھانا اوسکی جواب میں حق تعالیٰ فی فرما کہ ای چھپی تیری کھج کی کباب وں لوگوں کو
 لگا کہ جو لوگ کفر و شرک سی تو بر کرتی ہین اور پانچون وقت کی نماز پڑھتی ہین اور وہ رمضان کا روزہ کرتی ہین اور اسے
 مانگوں کہ غامی ہین اور مقد و روحی حج ادا کرتی ہین یہ بات کو سنکر وہ چھپی بہت خوش ہوئی کہ **وَاِيتَ**
 کہ جب بہشت کی اندر جان کی تو اس میں حوض کوثر کی کھڑی ہونگی اوس حوض کا پانی برف سی زیادہ بہت
 اور وہ وہی زیادہ بہت شہدی زیادہ میٹھا اور کلاب اور گویسی زیادہ خوشبو آتی ہی اور وہ حوض جو کہ درجہ اوہر

اور بابت سے جی رہی اور کٹوری اوس میں سنہری اور وہیلی تیزی میں اون کٹورہ میں ایسی بے کٹی ہوئی
اقتساب کی چمک ہو بلکہ اوس کی چمک سی انگڑی ایک جاتی ہی لیکن اون کٹورہ کی طرف سبکی انگڑی سے کٹتے
جانی گی اور وہ حوض سفید چوڑی کنگڑی تیز و تیز اور ۱۱۰۰ - - - - - حرف کو جاوی تو ایک میہ غنی
میں چوٹی کتاب ہشت ہشت امین لکھا ہی نہ حوض کوثر کی اوپر ایک منبر نوکار کہا ہی اوپر
جناب رسالت ماب مہینہ کی اور اوس حوض کی چار دن کو نون پر چار بار باوقار ہی مٹی ہوئی پہلی حضرت
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کٹورہ حوض ہی بہر حضرت ابو بکر صدیق کونہ کی اور وہ دوسری کوئی پر
حضرت عمر کو مولی کرین گی اور وہ تیسری کوئی پر حضرت عثمان کی پاس پہنچاؤن گی اور وہ چوتھی کو سنہ
پر حضرت علی کو سپرد کرین گی پر حضرت علی حوض کوثر کا پانی سب سے منون کو عطا کرین گی وہ پانی اس قدر
ماضیسم ہی کہ جو کوئی ایک بار اس کے پیوی پر پیاس نہ لگی اور جو کوئی نشہ کماوی یا پیوی اس کو حوض کوثر کا
پانی نہ لگی گا ایک سال اس خاکساری اوستا و مولانا محمد معین اس کے اللہ تعالیٰ فی اعلیٰ علیین کی عطا
میں نہ تھا کہ آپ فرماتی تھی کہ اگین جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کی ساتھ اپنی دولت سر لکھ کر شرف
یہی جاتی تھی آپ فی مخاطب بکر اوستی فرمایا کہ قسم ہی اوستی کہ جسکی ماتہ میں محمدی جان ہی کہ تم ہشت میں اپنا اپنا
مکان سطح چٹانوں کی جیسا تمہاں دنیا میں اپنا اپنا تہہ چٹان تہی ہو وارین اوستی روپی سنہری ٹیوکی بنی ہیں اور
مکابری جگہ مثلاً و زعفران لکھا ہی اوٹکیریاں وہان کی سچی موتی آجہار میں اور ایک نہر لطیف معلق ہوا پر ہی
ہی اوستا تم تنہی ہی اور ہشت میں بعضی مکان ہشت و تہی معلق ہوا پر بستوں بنی ہیں او میں کوئی بنگلہ تو نہ کیا
اور کوئی زمرہ نہ کیا اور کوئی آفتاب نہ تھا اور لکھن محل جو اہرات کی تیار میں اوہر مکان چٹان ہونگو کہ تہی
ایسی شفاف دیو کی پالیزہ اور مصفا بنی ہیں کہ اندر کی چیز باہر ہی اور باہر کے چیز اندر سے معلوم ہوتی ہی اور ایک محل
سایہ سائے کو کہا ہی اور بعضی مکان یونگی ستونوں کی اور چوٹی طرح میں اور وہائی مکانوں کی جہت ایسی شفاف ہی کہ ٹیوکی
آسمانی ستاری گن لہو و زلک کا یہ ڈھنگ کہ ستر تہہ و تہی رنگت ہشتیوں کی بنی ہوئی ٹنگی نہ وہاں سے ہی روٹو
نہ اندہ ہلیرہ اور جالاکہ جو ٹیوکی روشنی سے صبح صادق کی سنی دشنی ہوگی یہ قہر فیکر اصحابوں فی عرض کیا نہ ہو
اللہ یہ مکان خاص خیر اور شہید و مکملین کی یا اور مسلمانوں کو بھی میر ہوگی آپ فی ارشاد کیا کہ جسے شرف ہی ہے کہ کی او

[illegible]

جو عافیات کی سادہ شہر شہر کی قرآن مجید پڑھتے ہیں اور جو لوگ کہ آفتون صبر کرتے ہیں سب جلد ہی جلدی اور خوشحال ہوں
چونکہ گنیمت کی آفتاب رسول مقبول فی فرمایا کہ ہشتاد ہزار سال پہلے میں ایک ایک جوڑی
اور لوگوں کو ملایا ہی کہ جو بادشاہ اور حکم عدل کرتے ہیں اور جو لوگ کہ غریبوں کی غناش امیر کی پاس جا کر کرتے ہیں اور جو لوگ کہ خدا
پر توکل کرتے ہیں اور جو مسکین ہو کر خدا کی بندگی اور عبادت میں بہت اور مالک دنیا ہی حدیث میں روایت
ہی کہ ایک ایک شخص فی جانب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی عرض کیا کہ یا رسول اللہ حکم کمال خوشی ہی کہ آپ کی بان کو ہر
نشا نسکی ہشتاد سال سنوں آپ فی فرمایا کہ سن ایک ایک موتی محل شہیت میں ایسا بنا ہی کہ جس کی اندر سر تر حلیا
سرخ یا قوت کی طیار میں اور جو علی کی اندر سر تر مکان خبر نرم دی ہی ہیں اور کھانین سر تر جو کئی موضع ہر ہی اور شہر بر سر تر
جی ہیں اور بر سر تر ایک ایک جوڑی ہی ہیں اور کھانین سر تر مکان کھری میں اور کھانین سر تر مکان ایک ایک میں اور کھانین سر تر مکان
نہ ہر میں ہی موجود ہیں اور فرمایا جناب علیہ السلام فی کہ او فی ہشتی کو نہ ہر خانہ میں گی اور کھانین سر تر مکان کھانین سر تر مکان
یہ سب علامت خوبصورت ہی ڈا ہی جو چہ کی ہو گی ایک شخص اور بول اٹھا کہ یا رسول اللہ یہ لوگوں کو نہ ہشت کی مکان
کیونکہ یہ گنیمت کی فرمایا کہ جو کوئی مسجد بنا دی اور جو کوئی میو کھا ہی فی اسلی باغ لگا دی اور جو کوئی مسکین کو کھانا کھلا دی
اور جو کئی چارعت سنت عصر کی ہمیشہ پڑھتا ہی اور جو کوئی مغرب و عشا کی سچ میں مسکعت نماز نفل پڑھی اور جو کوئی
ضحی کی ہمیشہ نماز پڑھتا ہی اور جو کوئی شب جمعہ میں سورہ دخان پڑھنا اٹھ کر اور جو جمعہ کی دن زہ ہی کہی اور ازاران
میں عطی ہو ہی کلہ تو حیدان پر جا ہی کہی اور جو کوئی در بار سورہ خلاص بہ وقتہ کی نازکی بعد پڑھتا ہی تو ان چیزوں کی
کرنی ہی لاکھ لاکھ ان اللہ تعالیٰ اور کھانا کھانا اور لاکھ ہر بیان در کر گیا اور جب وہ شخص مر گیا اور کھانا کھانا ان عشاء
ہو گی یہ حدیث سن کر حضرت عمر فی عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ کو ڈار مان ہی کہ میں جنت میں ان ہی اسلی بہت ہی محل بنواں
یہ کام تو میں کیا ہوں جواب فی فرمایا حضرت فی فرمایا کہ اب گی بہت محل اللہ تعالیٰ کی فضل و کرم ہی میں گی اور
جس کہ وہ فی ماری نافو کی میٹ پر تہ پڑا نہ کہ ہر جہا دیا ہو گا اور جس قوم فی رنج و راحت کو کسان جانے کہ کبھی کو آتا ہی
اور نہ کہ از دی ہی غفلت نہ کی ہو گی اور جو لوگ کہ ہائی سلا لوفن کی قبر لیکھتے ہی ہیں اور جو لوگ کہ دو مسلمانوں نے
جہیز انصیل کر دی ہیں اور جو لوگ کہ نماز و دین برابر صف باندہ کھری ہو فی میں ان سبکی و اسلی جنت میں زہی ہی
محکم سرخ یا قوت کی مدین گی اور فرمایا جناب علیہ الصلوٰۃ والسلام فی کہ تحقیق اللہ تعالیٰ فرمایا گا دن قیامت لی کہ

[illegible]

[illegible]

اور شراب کی حصول بھی حرام ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ یہ بیان ریشمی کے بیٹے نے اور سکونت کی ریشمی
 کہی یہ زمین کی اور بہشت میں سب کا خلاق حضرت علی علیہ السلام کا سہ ماہ کا اور سب کا روشن اور حضرت داؤد کی دیو
 کی اور قوطی سے روایت ہے کہ جب ان مومنین قبروں سے وہ زمین کی تو حساب کتاب کے حساب کی ساری
 ہوگی اور جبکہ بہشت میں نخل ہوگی تو سب کی زبان بن ہو جائی گی **روایت** ہے کہ بہشت میں
 بعضی مومن دو اور محبت اپنی اولاد کو یاد کرنے کی اور مومن عالمین کی کہ انہی ساری سب کی کمری زبان بن بھی لوگو
 گو میں بلا تہاد و رکامی میں مرنے لگی تھی تو خوب جانتا ہے کہ سبھی صبر کیا تھا اب تو جہاں سے ملوادی حق تعالیٰ ارشاد فرماتا
 گا کہ جو تمہارا مرتبہ ہے وہ اوس مرتبہ کو پہنچا پہنچا اگرچہ علیحدہ مکان میں سیر کرتی رہتی ہیں مگر بابا پر عرض کرنے کی
 کہ خداوند بھلا کر ان سے کہ ہم ان کو دیکھ لیتی ہیں اور خدا تعالیٰ ان کی لشکون سے ملوادی گا وہ لڑکی اپنی بابا سے عرض کریں
 گی کہ تم سے ہماری مرنے میں صبر کیا اب اللہ تعالیٰ فی جہنم سے ملوادی **حدیث** میں لکھا ہے کہ جب مومنین
 حساب کتاب سے فارغ ہو کر بہشت کی طرف چلیں گی جو عمل نیک غالب ہوگا اسی عمل کی و دوزی ہی پکارے
 جائیں گی مثلاً کسی فی بی ریا نمازین بہت پڑھیں ہوگی اور سکوباب اصلو سے ملائکہ چارین کی اور حسنی روزی بہت
 رکھی ہوں گی اور سکوباب الزمان سے چارین کی اور حسنی جہاں کیا ہے اور سکوباب الجہاد سے ملائکہ حسنی صدقہ بہت دیا
 ہے اور سکوباب الصدقہ سے چارین کی اور جو شخص ہر وقت ذکر الہی میں رہتا ہے اور سکوباب اللہ سے چارین کی یہ حدیث
 شکر حضرت ابو بکر صدیق فی عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے کہ اوسکو ہر دوزی سے چارین آپ فی دنیا
 کو بھلا میدے کہ بھلا فرشتے ہر دوزی سے چارین **نقل** ہے یہ حدیث مشکوٰۃ و بیہقی سے ای جہاد و لکھا
 ہے چارہ مرتبہ حضرت صدیق کا ہے کہ اوسکو ہر دوزی سے ملائکہ چارین کی کہ ہماری دوزی ہو کہ بہشت میں جاؤ اور حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم فی دنیا کو بھلائی و صلوات کی وقت سوا کلمہ شہادت کی دنیا کی بات مگر ہی اور جس سلمان کے
 تین لڑکی مگر ہی ہوں اور اوسنی صبر کیا ہوا اور شور و غل نہ چاہا ہوا حسنی یا سونکو مانی ملا ہوا اور غریب سکون نہ خیر چاہا
 ہے کہا نا بھلا ہوا اور سنی گالیان نہ بنی ہوں اور جس کو **پہل** حدیث یاد ہوا اور حسنی مذکور ہے
 کی پرورش کی ہوا اور جو عورت خدہ ہی ڈرتی ہو اور اپنی شوہر کی تعمیری کرتی ہو اور نہ محرم کو گناہا ہوا اور اپنی
 زمین زنا سے بچا ہوا ان سکونت کی ہر دوزی سے چارین کی اور زانی کی اور بہشت کی ہر وقت کی سچی و نیک

عزت کا بہشت میں ایسا جن جہاں ہوگا کہ جو بہشت کی شہدہ ہو جائی گی اور جس عورت کی پاس عین لونڈیوں کی طرح
خدمت میں حاضر ہا کرین گی **لکھا ہے** کہ جب بہشت میں حورین سی ہمارے کہ کچھ گنگ تو ہمیں خوش ہو جائی گی
کہ جس کی کتاب کی بہشت میں ناپاکی نہیں ہی اور نہ لائی کی حاجت کہو ہنوی **حدیث** میں وارد ہے کہ
بہشت میں اللہ تعالیٰ اکثر حورین سی فرمایا کرتا ہے کہ تم اپنی بی بی خاوندوں کی صورت دیکھو گی وہ عرض کرتی ہیں کہ ارب
مان ہماری شہر ہو کہو کہادی تب حق اُن کی انگلیوں کی حجاب دور کرتا ہے اور وہ حورین اُن کو گون کو کہتی ہیں کہ جو ہر شخص
میں ذرہ کشتی میں اور جو لوگ دنیا میں اپنی شخصیت کرتی ہیں اور ہی باتوں سی کہتی ہیں اور جو اہل بیت میں خلیفہ نہیں کرتی
اور ہر وقت کی نماز کی بعد میں رسولہ قل ہوا لہذا ہر گاہ کی میں اور جو لوگ جو ہر بولنے سے پیر کر ہیں اور ان شخصیت مردوں
پر وہ حورین نظر کرتی ہیں کہ جبکہ عورتیں سناتی ہیں اور یہ وہ حورین عرض کرتی ہیں کہ ارب ان سب کو تبارا شو ہر بناوی
کہ ہماری کہیں شہدہ ہی ہوں یہ سب کس طرح تعالیٰ ارشاد کرتا ہے کہ جب لوگ بہشت میں آئیں گی تم اُن کی خدمت میں ہمیشہ
رہو گی **روایت ہے** کہ جو عورت اپنی خاوند کو شکار کرے گی اور لا نکندہ بخرم و گیا ہو کہ جب وہ
عزت بہشت میں جائے گی تو حورائے بہشتی اور عورتیں کہیں شہدہ سی کہیں گی کہ اسی نادان عورتی اپنی شوہر کو کیوں شکار کرتا
چند روز کیو سطر تیرا خاوند دنیا میں تیری پاس اتورنی او کی خاطر داری کی ایک بیکہ ہر خاوند کو ہوا ہے ہم او کی فرمان
بردار میثال لونڈیوں کی کہیں گی **حدیث** میں نقل ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ بہشت میں
ایک ایک مرد کو ستر حورین ملین گی اور یہ بیان علاوہ ہر لباس کے محبت کہو کہ کہیں کی قوت نہ کہت جاتی گی آپ
نے فرمایا کہ بعد مجامعت کی ہر دوسری ہی قوت پاتی رہے گی بلکہ ایک اور روایت میں جاتی گا کہ ایک اکرم کو یہی ہوا تو وہ
علاقہ عطا ہو گی اور بہشت کی خوبصورت لڑکی نورانی سنگین ہانی لباس میں ہوا کی کہیں اس کی خوشامد کو یا موتی کو
کہہ رہی ہوں نام اُن کو ان کا عثمان بن حنیف اللہ تعالیٰ فرمایا ویطوف علیک جبرائیل علیہ السلام کہ اے محمد
وہ تو مکتون یعنی گرد پھرین گی اور صدق ہوں گی اُن پر میری بہشتوں عثمان کو یاد ہو کہ وہ کی جہاں میں آ
اور **حدیث میں روایت ہے** کہ جو کافر کی لڑکی یا بالغ حورین جاتی ہیں اور جو بہشت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حق تعالیٰ سے دعا کی کہ بہشت میں اپنی امت کی خدمت کیو سطر ایک ایک شوہر لڑکی بھی بھی
صوت تک بہشت میں جائیں گی ان اُن کو کوئی پاکیزہ سنگین ہو جائیں گی اور اُن کی اسی صورتیں حسین ہونگی کہ جو حورین

[illegible]

اگر کسی کام کی شراعتی نہیں اب ہماری فرمائش جاتی کی خبری یہ غلط و خوں کا دیکر جو چین کی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہی کہ فی جَنَاتٍ یَبْسُطُ تِلْكَ اَعْنَابُهَا مِمَّنْ کَانَ یَسْمُوهُمُ فَاَلَا لَکُمْ مَعْنُ الْمُصَلِّینَ وَلَکُمْ
لَکُمْ نَظْمُ الْمُسْلِمِیْنَ وَکَانَ خُصْمُ الْمُفْضِلِیْنَ بِسَبِّی لَوْ کُنْتُمْ مِنْ یُوحِیْیَ بِنُورِیْ لَکُمْ سَبِّی لَوْ کُنْتُمْ مِنْ یُوحِیْیَ بِنُورِیْ
کی کہیں کی کہ بتی ہم نماز میں رہی والو سی اور نہ ہی ہم کہا کہ اہل بلائی تغیر و گوارا ہی ہم بحث کرتی ساتھ بحث کرنا ولوں کی اور
بکونصیت اہل میں کی ہی ہم اور نصیحت سی موندہ پیر ہی ہی اور ہم غلط کی سنی سی یوں بہا گئی ہی کہ جسکی گناہ گوارا
دیکر کہ ہاگاسی چنانچہ اللہ تعالیٰ فی ہماری ہی میں یوں فرمایا تھا فَمَا لَکُمْ عَنِ الَّذِیْ کُنتُمْ تُصَلُّونَ لَکُمْ مَحْضُوعٌ
مُسْتَفِیْضٌ مَرَّتَ بِکُمْ بِکَیْہِ اَبَیْ کُوصِیْتِ اور عطا سی موندہ پیر ہی میں گویا کہ دو گدی ہی میں ہر گدی ہی ہی ہاگاسی
ہیں شری و قالو لَکُمْ نَظْمُ الْمُسْلِمِیْنَ اَوْ لَیْسَ لَکُمْ اَلْحَقُّ اَلْبَسْعِیْرُ اور کہیں کی دوزخی کی اگر ہم سنتی ہوئی یعنی عطا
سکر عمل کرتی یا عقل کہتی تو نہ ہوتی ہم رہی والی دوزخی جیسا کہ ہم کیا دیا ہے اس حث یہ حال دوزخوں کا دیکر کہ بالا خانو
یعنی اور آوین کی ہر جودن اور اپنی اپنی پوسنی مشغول ہوئی اور دوسری ر **و ایت** میں یوں آجاسی کہ
بہشت کی دلائل میں دوزخ کی طرف کہہ گئیں ہر جائیں کی بہشتی لوگ اور نہ کہ یوں میں مہر کہ دوزخوں کو کہیں کی کہ
آگ کی بھونٹ رہی ہیں اور آگ کی بالا پوش اور ہی میں جیسا کہ قرآن شریف میں خبری لکھتے ہیں فَکَیْفَ تَعْمَلُونَ
فَکَیْفَ تَعْمَلُونَ اَشْطٰی اَیْنِی دوزخی دوزخ میں سی بھونٹ ہی اور دوسری دن کی بالا پوش میں یہ حال دیکر کہ عتی کا بن
گی چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرمائی وَنَادٰی اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اَلْحَقَّ اَلْبَسْعِیْرُ اَلْحَقَّ اَلْبَسْعِیْرُ اَلْحَقَّ اَلْبَسْعِیْرُ
مَا وَعَدْنَا مِنْ حَقٍّ اَفْضَلُ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدْنَا رَبُّکُمْ حَقًّا قَالِیْ اَنَعَم
یعنی اور پکاریں گی رہی والی بہشت کی دوزخی رہی والو کو یہ تحقیق پایا ہی جو کہ وعدہ دیا تھا ہمارے سچا پایا پایا
مشتی جو کہ وعدہ دیا تھا ہمارے پردہ و کار فی دوزخی کہیں کی کہ ان ہمیں خدا کی عبادت سی منہ پیر لیتا اور اسکی
آیتوں میں ہم تہنکار کرتی ہی فَادْنِیْ مُؤَدِّکَ اَنْ لَّکُنَّ عَلَی الظَّالِمِیْنَ عَنِ تَعَالٰی فرمائی یہ سچا دوزخی کا
ایک پکار فی والا دوسراں دوزخی کہ منت ہو جیو اللہ کی ظالموں پر یعنی اور سوت ایک فرشتہ بول دیتی گا کہ اسی دور
تہنہ لعنت ہو خدا کی کہ تم ظالم ہی خدا کا کہنا نہ مانتی ہی یہ دوزخی ہر جوں ہر کر کل عالمی کی ساتھ ساتھ جیسا کہ خستو کو
فرمائی ہی پکارین کی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمائی وَنَادٰی اَصْحَابَ الْمَادِ اَلْحَقَّ اَلْبَسْعِیْرُ اَلْحَقَّ اَلْبَسْعِیْرُ اَلْحَقَّ اَلْبَسْعِیْرُ

اَجْمَعًا رَزَقْنَاهُ اللَّهُ خَالِدًا إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِمَّا عَلَى الْكُفَرَانِ ۝
 اگ کی بہشت انکو یہ کہ دالہ اور ہماری کہ پانی سی یا اوس چیز کی کہ رزق دیا کہ اللہ تعالیٰ فی معنی ہم دوزخ میں جل رہی ہیں
 ہو کہ پیاس ہو کہ درمیانی ہی ایسی ہو کہ ہو کہ میرا یہ وہاں میں نہ لگتی تھی جلیح یہاں ماری شکی اور شہا کی جلی جان میں یہ
 بات سنکر بہشتی لوگ جواب میں کہ کہ میں نے ان کو دوزخ میں دلا تھا کہ ان کی بہشت کی کہانوں کو کا دوزخ کی اوپر
 اتنی تو انی دین کو کہ میں نے ان کو دوزخ میں دلا تھا کہ ان کی بہشت کی کہانوں کو کا دوزخ کی اوپر
 کرتے تھے ان کو اندنی بہلا دیا جیسا تم پہلا مٹی تھی علی دین کو کہ اندنی تعالیٰ فرمائی گا کہ ان کی بہشت والوں کہ کہان
 اپنی اپنی بند کو بہشت ہماری زمین میں ہو چکی ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمائی ۝ وَلَقَدْ جَعَلْنَا لَهُ اَوْثَقًا مِمَّا كَانَتْ تَحْتَهُ
 یعنی اور بہشت جو دارت کی گئی ہو تم سکی سب اوس چیز کی کہ تھی تم کی مٹی اعمال نیک لگے دینا کا کہ نہ کینو کہ نہ
 تا کہ ان دالہ ہماری چو اوسکی سیوہ ہی بہت اوس میں سی کہانی جو تم اہل جنت یہاں سنکر اپنی اپنی کہانیں بند کرین
 گی اور تختوں پر بہشت میں گی اور پڑ جائو رن کی جہنم کی جہنم اور تی ہو کہ جی جی جی کا کہ ہمیں چڑائی کی کہانیں
 اوس وقت اوس چڑائی کی کہانیں تیار ہو کر ان کی جلی جنت کہانیں کی تو بہشت کی سیوہ کا فرہ پول جابن کی خیانت
 اللہ تعالیٰ ہی ضرورتی ۝ وَجَعَلْنَا لَهُمْ اَوْثَقًا مِمَّا كَانَتْ تَحْتَهُ ۝ اور گوشت چڑھائی میں اوس قسم کی کہ چاہیں گی
 یعنی جب کہ قصد کریں گی اوس وقت لمبائی گا اور بہشت میں فرشتی اہل جنت سی طاقات کیا کریں گی بلکہ مصافحہ ہو
 کریں گی روائت ہی کہ بہشت میں ایک عورت اپنی رب سی عرض کریں گی کہ خداوند اسی را جی ہوتا
 ہی کہ میں یہ پی سی ہو جان حکم ہو گا کہ اچھا ہو اوسکو خود بخود چل رہہ جائی گا پڑوہ عورت دوزخ گہری کی بعد ایک
 دھکا خوبصورت جی کی اوس وقت وہ لڑکا جوان ہو جائی گا اور جنتی وقت اوس عورت کے ذرا دوزخ اتنی گلہ جو ان
 لکھی کا کہ وقت جی کی ایک لذت پیدا ہو گی **فصل** کہ بہشت میں ایک شخص اپنی پردہ گار سی
 عارض کر گیا کہ اسی میرا جی کہیتی کرتی کو جو بہشت ہی حق تعالیٰ فرمائی گا کہ اسی شخص حصون بہر اتیرا پٹ کہیتی کرتی سی
 بہشت میں ہر اوہ عرض کر گیا کہ اسی بہشت میرا پٹ تو نعمتوں سی بہر گیا اس وقت میری دل میں ہی خیال کر گیا
 بہشت میں دوزخ بلوں کی شکل بن جائیں گی اور ایک بل سولی کا موجود ہو جائی گا وہ شخص اون بلوں پر
 بہشت جی کا خوبصورت دوسری طرف جو تھا ہو اجاسی کا یہی سے کہیت سرسبز مٹی کا اور خود بخود کہیت

حالیہ کیفیت پر اور ونگ

لکت و سیرنگ جانی کا یہ سادہ و یکسریت خوش ہوگا بچہ کیلک کہ سب غریب و سدا امدادی کی ہی کہ بیان بطرحی استانی
 کرتا اب کہ ہوتا حال وہاں دیر و دو کا کس لیا جانی کہستی بہین کہ جب بہی ہشتین طرح رحمتی متیز
 چاہیں گی اور انواع و انواع عجائب جنت کی وہیں کی لیکن سب نعمتوں کی عمدہ ترین نعمت و پادشاہ کا ہی وہ ہونے
 و رعایت ہوگا اور منکر لوگ اس سے محسوس ہین کی اور نسبت دیر کا لانا و لال عقلی و عقلی کی نجات ہی کہ کس کس
 ہونے کوئی انکار نہیں کہ سب پوچھوں گا کہ کیا تو ان رفق کو تہا میں کہاں کہیں ہی لیکن نونہ کی وہیں لیلیں و
 نسلی ہونے کوئی انکار نہیں کیا خدا کی ہزار ہوں پہلی ویل و دیر کی قرآن مجیدی یہ آیت شریف ہی کہ **وَجَعَلْنَا**
أَصْرَ الْإِنْسَانِ أَثْقَالًا یعنی گنتی منہ اور بدن نشان و تازہ اپنی رب کی طرف نظر کرتی ہوں کی نظر
 کی نظر کو کسی چیز کی طرف ہی ہی کہ اس چیز کو کوئی پس بیان بھی نظر کرنا طواف خدا کی ہی ہی کہ خدا کو کسی اشیاء پر
 خدا کا اس آیت سے صوفی سے نجات ہوگا اور جو لوگ کہ ناظر کو کسی منتظر یا انتظار کہستی ہیں وہ نیت کی روی بیان پر
 صحیح نہیں کیونکہ محاورہ عرب میں لفظ نظر کا جب جوہر کی ساتھ آتا ہی تو منتظر یا انتظار کی معنی نہیں ہوتی دیر ہی کی معنی
 ہوتی ہیں اسکی تحقیق بڑی تفسیر دین میں موجود ہی جس کے خواہش ہو دیکھ لی اور عقل سلیم ہی ہی چاکری بیان نظر کی
 معنی میرا ہی کی ہوں نہ منتظر اور انتظار کی کیونکہ بیان پر بیان نعمت اور وفاست کا ہی ہرچہ حصول ہی نعمت اور
 رفاست میں انتظار داخل ہوا تو نعمت اور وفاست کا ہی کہ ہو ہی بلکہ حکم الالہی انتظار شد میں الموت کی یہ تو عین اب
 ہوا ہی معلوم ہوا کہ بیان نظر کی معنی دیر میں انتظار اور دیر و **وَسَمِعَ** دیر کی یہ آیت شریف ہی
كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ هُمْ غَوِیُونَ یعنی بیشک منکر لوگ اپنی ہی ہی اور سن انہیں
 ہوگی اس آیت ہی ہی صاف ظاہر ہی کہ کہ مومنین تو اس نعمت ہی معنی دیر ہی شرف ہوگی اور منکرین ہر طرف
 معصوم ہوا کہ مومنین مخلصین اپنی رب کی سامنی جادو کی اور منکرین منافقین آگے نہ آئی پادین کی جج ہی کہ اگر مومن
 اور کافر دونوں امدادی ہی ہی پر وہ ہیں تو فرق ہوا ہی اور مومنین سطح ہی ہی غفری کیو سہلی تو انعام لہجوں ہا
 تاکیدی ساتھ حق تعالیٰ فی ارشاد فرمایا مومنین امیدوار ہیں اور منکر و دیرا نا امید ہی چاہیں اور عیب پاتہ کہ
 جب حضرت موسیٰ اپنی قوم کی ساتھ کہ اکثر ان میں منکر و دیر ہی کہ ہو پر گئی اور سب کی ہی دیرا جو ہو تو حکم انسانی
 کا ہونا چاہی ہی موسیٰ توجہ چاہتا ہی کہ عجیب اس قوم کی ساتھ کہ وہی توان منکر و دیر کا دیکھنا نہیں ممکن ہونا

[illegible]

مفسرین اور مفسرین نے فرمایا کہ اس آیت کی تفسیر یہ ہے کہ عرض کیا میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رب کو تمہارا
دیکھیں گی قیامت کی دن آپ فی فرما دے گا ہاں ہمیں کی عرض کیا کہ کیا پتا ہی اس کے کہ میں کا اوسکی خلق میں فرمایا کہ
ای ابو زرین رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تو لوگ جانو کہ جو وہ ہیں۔ ات میں تمہارے عرض کیا راوی نے کہا ہاں کہ جی نہیں بلکہ
حضرت نے کہا جاننا ایک مخلوق ہی اللہ کی مخلوقات سے اور اللہ تو بزرگ اور بڑا ہی یعنی خدا کا کہنا بعضی میں یہ اصناف
ہی جیسا جاننا کہ کہنا دنیا میں لیکن مثال خالق کی مخلوق سے درست خوب نہیں آتی کیونکہ اللہ بزرگ اور بڑا ہے ان قطاری
کی سمجھاؤ کو یہاں مثال ہی پہلے ان ہی حسیات نہیں لازم آتی اور دیدار کی بات ثابت ہو چکی اور قطع نظر مذہب است
وجامعت کی ہر چند امامیہ تبعیت معتزلہ شک لاتی ہیں مگر اولی کتابوں سے ہی دیدار خدا ثابت ہو رہی اور غور کر
وہمیں جانیئے صحیفہ کا بدین حضرت امام سجاد علیہ السلام فرماتے ہیں **هَذَا مَا مِنْ نَفْسٍ إِلَّا فِيهَا شَيْءٌ مِنَ اللَّهِ**
وَأَمَّا مَنْ كَانَ لَهُ الْقَلْبُ فَهُوَ كَالْخَبْلِ عَلَى الْخَبْلِ یعنی ای اللہ یہی مقام اوس شخص کا کہ شرعاً ایمان ہی کسی سبب نفس کی یا غیرت پاک
ہی و اس نفس پر اور اسی ہی مجسمی پس ملاقات کی تیری ساتھ نفس گزشتہ الی والی کی اور **أَوَّلُ الْمَعَادِ** میں
ہی یہ عالم کہی ہی کہ حضرت امام زین العابدینؑ نے یوں فرمایا کہ **فَلَا وَدَّتْ لِىَ سُبُوَّةٌ إِذْكَ وَأَعْطَى فَاكُنَّ لِّى وَأَمِنَ**
حَتَّى تَوْفِرَ الْقَائِدُ یعنی کہ ای منبر تیری سو او کی میرا رب عطا کر جو میں نے مانگا اور نبی خوف سی حد تک بہتر
ملاقات کو دل میں لا بخیرہ مضییہ میں حضرت امام سجادؑ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ یوں فرمایا کہ **إِنَّ شَرْكَهُ كَمَا تَشَاءُ**
وَأَقْبَلَ إِلَيْهِ وَأَدْبَرَ وَخَجِي یعنی میں منکر کرتا ہوں اوسکا جو منکر کرتا ہی میرا اور رو بروا و گیا اوسکی میں اپنی فضل سے
اور اوسکو میں اپنے نام نہ دکھاؤں گا ابے رائے عاؤن کی لغظوں اور محزون کا خوب غور کجھی کہ سوای دیدار کی ادوات
منہیں نکلتی ہیں کہ دیدار کو نہ ہوا تو امام علیہ السلام کیوں طلب حبث کرتی دو عاشق اور اشتیاق رویت جانان حق جل جلالہ

سبب پشت کی خاک پنهان کی گرد و غبار که خلک اوسطی سج موی من و تمام علی کی خاک بر ما من کاور
ایستایی کی لایحه بکام خاتمه همیشه روزیکه مقام کی خاک پوشی و خسته
دوای و خسته

خست کیو سطر غلامین صرف علی و ایت
همی ای صفتون نیک جاشین کی او خسته بدن کی ایک
اصحابی بکام او که را و بیت اقدس کا پیر او استوانه بلند او و نیز شریف جاب و حل اوسطی
علیه سلم
یک کپادی او ارس مناجات کو قبول نشد وی آمین یارب العالمین مناجات بدگاه حق سبحانه

الهی محمد بن محمد	محمدی نقیشتین دیو خود و سکی	محمدی اپنا دیوار دکھلا یو	نور محمدی توانار دکھلا یو
محمدی ای بیانی می خیل	کوزرات کیو نین نظر ترا	مری خشد یو خطا و گناه	بیشتهو کی آسان یو مجید
مری گلاب صافی کی خیر	کینه صغیری عجبو کجا	مری کلام بر و میان کجا	کری می توانی خبر یو
کعبان کی کابی عجبو شور	نخشی فیصل سی اغفور	وی سونب سب کلامی کجا	جو تیر می سنا یو نمود یو
کمان نیک که سنا یو محلی	کخصیق خشیگلاری گناه	گوا سالی کا بندی کجا	کری یوکی و سلیجی انجی
گرسه رسا کو بندی کجا	بوی بس سلیجی عجبو ترا	مری او سالی و عجبو ترا	روین کور دسای من کجا
مری قریا او برائی عزیز	برین دین و دنیا من و دین ترا	مری عجبی بر و دین ترا	عجبو کا عجبو و کپادی ترا
نه عجبو کی بات کی میوس	میرخانه موی باخیر بس	جوابت سالی کا می کجا	انجین انجی کر تو محبت عطا
انجین جانانی تو در جهان	کری نام و کاسیج انان	الطیقل سول زبان	برین منی بر این شادان
الهی یو سالی کی کو جو	دعای کری یا دافامن کو	کری من یو عجبو کی انجی	کری من یو عجبو کی انجی

شکر خدا که رساله بیان کیفیت پیشین که نام اسکانهای شهرت بی تصنیف قلم رنو ساله سغوا
موقع اوسطی جناب فیاض الحق و حاجت رسیدن سالی مولوی سراج الزمان کی رنگ طبعی کا بار

